

دراسات فى الإقتصاد الإسلامى

السياسة المالية والنقدية فى ظل الإقتصاد الإسلامى

دراسة تحليلية مقارنة

الدكتور

عوف محمود الكفراوى

أستاذ الإقتصاد الإسلامى المشارك (سابقاً)

بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

المتدب للتدريس بكلية التجارة جامعة الاسكندرية

الطبعة الأولى

مكتبة الإجماع للطباعة والنشر والتوزيع

الإدارة والتوزيع: المكتبة - أهاج مصر للتمويل رقم ١١ ٥٢٧٥٤٩١
الطابع، العمارة الجديد - بحرى - شارع ٢٦٨ ٥٦٠٠٢٧٩ إسكندرية ٢



رقم الايداع
بدار الكتب

٩٦ / ٨٢٩٢

الترقيم الدولي

I. S. B. N.

977 - 5682 - 04 - 5

حقوق التأليف
محموظة للمؤلف

حقوق الطبع
والنشر والتوزيع
محموظة للناشر

الناشر

مكتبة الإشعاع للطباعة والنشر والتوزيع

الإدارة والتوزيع: المنتزة - أبراج مصر للتممير رقم ١٤ ☎ ٥٤٧٥٤٩١
الطابع: المعمورة البلد - بحري - شارع ٢٦٨ ☎ ٥٦٠٠٤٧٩ إسكندرية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلِنُظِرْ نَفْسَ مَا قَدَّمْتُمْ لِخَدِّعِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَاهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾

صدق الله العظيم

سُورَةُ النُّجُومِ آيَةُ ١٨ ، ١٩

الحمد لله رب العالمين المالك الحق السميع الشارح الحكيم القائل فى تنزيله

﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيحَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ
الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ بِطَرَفٍ مِّنَ النَّاسِ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً
لِّلْقَوْمِ الْمُوقِنِينَ ﴿١٩﴾ ﴾

وصلى الله على سيدنا محمد رسول الله الصادق الأمين بلغ الرسالة وأدى الأمانة ووضح طريق الهدى للناس كافة لا فرق بين عربى لا عجمى فالشريعة الإسلامية لا تتغير أحكامها بتغير جنسية الإنسان ، كما أنها ليست قاصرة على زمن دون زمن ، ولا على مكان دون مكان فهى خاتمة الأديان ، تصلح أحكامها لكل زمان ومكان . وجاءت تحفظ الضروريات المعتبرة للإنسان ، وتحمى حظه فى إشباع ما جبل عليه من إستمتاع بالمباحات دون إعتداء على حق الجماعة أو إخلال بواجباته نحوها ، جاءت لتحفظ على الجماعة حقها فى الأمن والعدل والاستقرار والنمو والتقدم ، وعلى الفرد عقله ودينه وماله وشرفه وتأمين يومه وغده وذلك ببناء الجوانب الروحية والمادية معاً .

ومن هذا المنطلق نريد أن نبين فى هذا البحث أن فى أحكام ومبادئ الشريعة الإسلامية ما يرشدنا لطريق الصواب وما يكفى لحل أى مشكلة إقتصادية مالية يتعرض لها إقتصادنا ، وموضوع بحثنا « السياسة المالية والنقدية » من الموضوعات الهامة التى تتطلب دراسة مستفيضة ومتعمقة وحذره لما لهذه السياسة من أثار إقتصادية ومالية وإجتماعية بالغه الأهمية على أفراد المجتمع وعلى

(١) سورة الجاثية - الآية ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ .

مالية الدولة وعلى الإقتصاد القومي ككل .

ويهدف البحث لإثبات أن تشريعنا المالى الإسلامى قد وضع الأسس لأعدل سياسة مالية ونقدية يمكن أن تنتهجها الدولة وهو الأسبق فى ذلك ، ولا حاجة بنا أن نستورد أفكاراً ونظريات مالية عن الغرب المادى أو الشرق الملحد من مجتمعات تختلف عن مجتمعنا الإسلامى ، وفلا يبهرنا ما يطلق عليه بعض المفكرين من نظريات مالية ونقدية أثبت خطأ بعضها والبعض الآخر يوجه الكثير من النقد إلى ما تقيمه هذه النظريات من أدلة وبراهين على صحة نتائجها ، ورغم هذا الفشل نجد أن بعض المفكرين المسلمين ولا حول ولا قوة إلا الله - ينهجون نفس المنهج ويحاولون طبع الدراسات الإسلامية بالطابع الوضعى الذى درسوه ، وإذا كتبوا فى الدراسات الإسلامية حاولوا وضع نظريات فى العديد من الشؤون المالية والنقدية ونسبوا إلى الإسلام متأثرين بفكر معين إشتراكى أو رأسمالى ... فتخطت خطواتهم وضاع منهم طريق الحق وتفرقت بهم السبل ولم يتمكنوا من حل مشاكلهم الإقتصادية المالية بل زادت تعقيداً . وباطل ما يعملون لأنهم نسوا أن الدين الإسلامى هادياً للعقل ولذا فإن العقل لا يتحكم فيه إنما يهتدى به ويسترشد للوصول إلى الطريق الحق والصواب . فلا مناص من إتباع الشريعة للوصول من أقصر الطرق وأكثرها سلامة لحل مشاكلنا الإقتصادية المعاصرة . والباحث المتتبع لتاريخ المذاهب الإقتصادية ومدارسها المختلفة يجد أن الفكر البشرى على تتابع الأزمة بل وفى الزمن الواحد وفى الدولة الواحدة متعارض متفاوت فى مبادئه ووسائله وأهدافه ، وخير مثال على ذلك النظام الإقتصادى الرأسمالى والنظام الإقتصادى الإشتراكى فكل منهما يناقص الآخر فى المبادئ والوسائل والأهداف ، بل أن أنصار أى من النظامين السابقين قد غيروا وبدلوا فيه لثبوت قصوره مع مرور الزمن وتغيير الأحداث ، ولم ولن تستطع الجماعات البشرية أن تصل بعقلها وحده إلى الحق وإلى طريق الصواب ، ومن ثم

نتيجة حتمية لذلك بقاء التشريع الإسلامى خاتم الأديان بأحكامه ومبادئه التى تتناول جميع نواحي الحياة الإنسانية سبيل هداية للعقل يرشده وينير له الطريق ولا سبيل بدونه .

هدف البحث :

يهدف البحث لإختيار مدى إمكانية تطبيق أدوات السياسة المالية والنقدية فى إطار الشريعة الإسلامية فى ظل نظام إقتصادى إسلامى .

ومن أهداف هذا البحث أيضاً أو لعل الباعث على هذه الدراسة هو ما لاحظناه من أن الفكر الإقتصادى المالى الإسلامى وخاصة فى الجزئية موضوع البحث لم يأخذ القدر الكافى من الدراسة والتحليل العلمى وأكثر من تناوله بالدراسة ركز على النواحي الفقهيّة أو التاريخيّة ولم يعط الإهتمام اللازم للنواحي الإقتصادية الماليّة . رغم أن ما يشمله الفكر الإقتصادى المالى من مبادئ وأسس فى ميدان دراستنا لم يكن أقل ولا أضال مما قدمته المدارس الإقتصادية المختلفة^(١) ولكننا لا نقول بأن للإسلام نظرية مالية أو نظرية نقدية فإن هذا لا يصح ونحن نعلم أن كل صاحب نظرية يضع البراهين لإثبات صحتها وهى براهين طبقاً لفهمه للموضوع وقد يأتى بعده باحث ، وأكثر أعطاه الله علماً أكثر وعقلاً أرجح فيبرهن على عدم صحة نظرية سلفه وعدم سلامة نتائجها وبراء الإسلام منها ، فباطل ما وضعه الأول وغير محق فى نسبه للإسلام ، هذا فضلاً عن أن أعداء الدين الإسلامى قد يستغلون ذلك للنيل منا . « على أنه لا يمكن القول مع ذلك^(٢) . بأنه كانت هنالك فى الإسلام نظرية معينة .. كما يرى بعض

(١) دكتور ليب شقير - تاريخ الفكر الإقتصادى - دار نهضة مصر للطبع والنشر - القاهرة - ص ٧٤ .
(٢) دكتور عبد الحميد متولى - مبادئ نظام الحكم فى الإسلام - منشأة المعارف بالإسكندرية - الطبعة الرابعة - سنة ١٩٧٨ - ص ٣٢٧ وما بعدها .

الباحثين الذين ينزعون دائماً إلى أن يبحثوا في الفكر الإسلامي عن نظريات أو عن صدى أو صور للنظريات الحديثة التي ظهرت للوجود بعد ظهور الإسلام بعدة قرون ... » والواقع أن من ضرور العبث البحث عن نظرية للإسلام في صدد السياسة المالية والنقدية . أما ما نقول به في هذا البحث فهو وجه نظر لباحث مسلم يدعو الله رب العالمين أن يوقفه ويثبت على طريق الحق قلمه ولكن ليس معنى هذا أن نبدأ من الصفر ولا نقر ما سبقنا به علماء أفاضل ذوو دين وأمانة وإخلاص ، فالدين الإسلامي هو دين الفطرة التي فطر الله الناس عليها يقر الحقائق والظواهر الطبيعية الصحيحة ويدعو المسلم للتفكير فيها ويحثه على البحث وطلب العلم فعن رسول الله ﷺ أنه قال (اطلبوا العلم ولو بالصين فإن طلب العلم فريضة على كل مسلم) (١) .

منهج البحث :

وسيكون منهج بحثاً في موضوع « السياسة المالية والنقدية دراسة تحليلية في الفكرين الغربي والإسلامي » يتبع المنهج الاستنباطي والاستقرائي معاً للوصول إلى نتائج الدراسة وذلك في إطار الإقتصاد الكلي مستعيناً بالأسلوب الرياضى للتوضيح ولسرعة إستخلاص النتائج ، وفي ضوء السياسة الشرعية والقوانين والنظم التي تتفق وأصول الشريعة الإسلامية والتي يتطلبها وضع سياسة مالية ونقدية في ظل إقتصاد إسلامي لتحقيق مصالح العباد وإشباع حاجاتهم ولتبين بوضوح كافية الإسلام بالسياسة العادلة وتقبله رعاية مصالح العباد في كل زمان ومكان - وأخذنا في كتابة هذا البحث بعد أن قسمناه إلى :

(١) رواه ابن عبد البر في العلم عن أنس . للعقيلي في الضعفاء لابن عدى في الكامل للبهقي في شعب الإيمان .

الباب الأول : النظام الإقتصادي والمالي في الإسلام .

ويقسم هذا الباب إلى الفصول الثلاثة الآتية :

الفصل الأول : نعرض فيه النظام الإقتصادي الإسلامي .

الفصل الثاني : ونعرض فيه موارد الدولة الإسلامية .

الفصل الثالث : ونعرض فيه لمصارف بيت المال .

الباب الثاني : السياسة المالية والنقدية في إطار إسلامي .

ويقسم هذا الباب إلى الفصول الثلاثة الآتية :

الفصل الأول : معنى السياسة الشرعية والمالية .

الفصل الثاني : نبين فيه السياسة المالية والنقدية في ظل الإقتصاد العربي الربوي وتطورها .

الفصل الثالث : نتناول فيه بالدراسة السياسة المالية والنقدية في إطار إقتصاد إسلامي

ونتم البحث بخاتمة تجمل النتائج والتوصيات .

وقد راعينا في البحث المقارنة والمقابة بين ما شرعه الإسلام وما وضع من النظم الحديثة وقد بذلنا غاية جهدنا لإظهار هدف البحث . ولا ندعى أننا بلغنا في بحثنا حد الكمال أو قاريناه ولكننا والحمد لله على توفيقه خطونا خطوة على الطريق ندعو الله أن تكون في الاتجاه السليم وأن ينفع بها .

والله ولي التوفيق ،،،

دكتور عوف محمود الكفراوي

الاسكندرية في رمضان ١٤١٧هـ

الباب الأول
النظام الاقتصادي والمالي
في الإسلام

الباب الأول

النظام الاقتصادي والمالي في الإسلام

يبحث هذا الباب النظام الاقتصادي الإسلامي ويبين موقفه بين النظم الاقتصادية المعاصرة ، وفي ظل هذا النظام الاقتصادي ندرس مالية الدولة الإسلامية . وذلك في ضوء دراستنا المالية للنظم المالية والاقتصادية المعاصرة .

ويقسم هذا الباب إلى الفصول الثلاثة الآتية :

الفصل الأول : نعرض فيه النظام الاقتصادي الإسلامي وينقسم إلى مبحثين :

المبحث الأول : القواعد العامة والاطار العام .

المبحث الثاني : أنواع الملكية الخاصة والجماعية في الإسلام .

الفصل الثاني : ونعرض فيه موارد الدولة الإسلامية وينقسم إلى تسعة مباحث :

توضح المباحث الثمانية الأولى أنواع الإيرادات المختلفة (الزكاة - الخراج - الجزية - العشور - الغنائم - الفئ - القروض - موارد أخرى) وفي المبحث التاسع نعقد مقارنة بين هذه الإيرادات وإيرادات الدولة الحديثة .

الفصل الثالث : ونعرض فيه لمصارف بيت المال وينقسم إلى مبحثين :

المبحث الأول : نوضح فيه أنواع النفقات في الإسلام وأحكامها .

المبحث الثاني : نعقد فيه مقارنة بين هذه النفقات والنفقات في الدولة الحديثة .

الفصل الأول

النظام الاقتصادي الإسلامي

وينقسم هذا الفصل إلى مبحثين :

الأول : تتناول فيه القواعد العامة والإطار العام للنظام الاقتصادي الإسلامي .

والثاني : نوضح فيه أنواع الملكية الخاصة والجماعية .

المبحث الأول

القواعد العامة والإطار العام

جاء الدين الإسلامي بمنهج كامل للحياة

﴿ مَا فَرَضْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (١)

ويدستور شامل للسلوك الفردي والجماعي من مميّزاته خلق توازن قويم بين الإلتجاه المادى والإلتجاه الروحى ، والاقتصاد الإسلامى شأنه شأن أى تنظيم إسلامى آخر يهتم بالإلتجاهين معاً وتتناول تعاليمه الدعامتين الأساسيتين لكل اقتصاد أياً كان مذهبه - رأسمالى أو اشتراكى - وهما المال والعمل .

ويشترط فقهاء المسلمين فى المال النفع والحيازة ويقسمون المال بحسب ما

(١) سورة الأنعام - ٣٨

يكون له من قيمة وحماية وحرمة فى الشريعة الإسلامية (١) إلى متقوم وغير متقوم والأخير الخمر والخنزير حيث يحرم الإسلام ملكيتها على المسلم ولذلك جعلهما بالنسبة له مال ليس له حرمة أو حماية وإن كان يعتبر من الأموال التى يمكن حيازتها والانتفاع بها لغير المسلمين (٢) .

أما فيما يتعلق بالدعامة الثانية وهى العمل فإن الإسلام يدعو إلى العمل والإنتاج ويمجدهما ويوجب على المنتجين مداومة الإنتاج والاستثمار ، كما يوجب عليهم اتقان المنتجات ويحرم الغش وينهى عن الكسب الحرام ، وكذلك يوجب اتباع أرقى وأحدث الأساليب العلمية فى الإنتاج (٣) .

والاقتصاد الإسلامى من شأنه شأن الاقتصاد الحديث يتناول دراسة وتحليل الظواهر الاقتصادية القائمة ويقر ما يصح من هذه المشاهدات والاستنباطات (٤) لأن الإسلام لا ينكر الواقع المادى بل هو يدعو المسلمين إلى دراسة هذا الواقع فى المجتمع الذى يعيشون فيه ، كما أن للاقتصاد الإسلامى سياسة اقتصادية تهدف إلى بلوغ غايات معينة تحددتها الشريعة الإسلامية وهى الوصول بالمجتمع إلى الرفاهية الاقتصادية فى ظل التكافل الاجتماعى ، كما أن للاقتصاد الإسلامى مذهب اقتصادى معين يقتضى حشد امكانيات النشاط الاقتصادى فى اتجاه معين دون سواه ، فالإقتصاد الإسلامى له أهدافه التى حددتها الشريعة لنشاط البشر

(١) الدكتور على عبد الرسول - مبادئ الاقتصاد فى الإسلام والبناء الاقتصادى للدولة الإسلامية - دار الفكر العربى سنة ١٩٦٨ - ص ٩ .

(٢) فضيلة الشيخ محمد مصطفى شلبى - المدخل فى التعريف بالفقه الإسلامى وقواعد الملكية والعقود فيه - مطبعة دار التأليف - الطبعة الثانية ١٣٨٠هـ - ص ٢٣٩ .

(٣) دكتور على عبد الرسول - المرجع السابق - ص ١٢ .

(٤) دكتور محمد عبد الله العربى - النظم الإسلامية - من مطبوعات معهد الدراسات الإسلامية - الجزء الأول - نظام الحكم فى الإسلام - القسم الأول سنة ٧٠ - ص ٩٥ وما بعدها .

الاقتصادى . كما حددت اجمالاً الوسائل والأساليب التى تكفل بلوغ هذه الأهداف والغايات ، وتوجيهات الشريعة هى جوهر الاقتصاد الإسلامى وهى وحدها التوجيهات السليمة فى سلوك البشر الاقتصادى لأنها ليست من وضع فئة من الناس قد يغلب على تفكيرهم مصلحة معينة ، بل هى من وضع الخالق « فإن الإسلام أقام حدوداً ووضع أصولاً ليقر شؤون الإنسان الاقتصادية على قواعد الحق والصدق والعدالة والأمانة وقضى أن لا يسير نظامها ولا يعمل عمله من دوران الثروة واكتسابها وانفاقها إلا فى ضمن هذه الحدود المرسومة ولا يجيد عنها أبداً » (١) فلم يكن التشريع الاقتصادى والمالى فى الإسلام يكبت غريزة حب التملك ويلغيتها ويحولها إلى ملكية جماعية كما فى النظم الشيوعية ولم يكن كالنظم الرأسمالية التى جعلت الحرية الفردية والمذهب المادى هو أساس النظام الاقتصادى ، بل هو قائم على أساس من القيم والمثل العليا ، تقبل قواعده الإجمالية التطور لمواجهة حاجات المجتمع المتزايدة ومشاكله الاقتصادية ، يحقق لجميع الأفراد الرفاهية (٢) فإنه يمكن القول أن « للمذهب الاقتصادى فى الإسلام صفتان أساسيتان ، تشعان فى مختلف خطوطه وتفصيله وهما : الواقعية والاخلاقية ، فالاقتصاد الإسلامى اقتصاد واقعى وأخلاقى معاً ، فى غاياته التى يرمى إلى تحقيقها ، وفى الطريقة التى يتخذها لذلك (٣) » كل هذا فى اطار التوجيهات الالهية التى ليست من وضع فئة من الناس قد يغلب على تفكيرهم

(١) أبو الأعلى المودودى - نظام الحياة فى الإسلام - دار الفكر بيروت - ص ٥٧ .

(٢) الدكتور عبد الغنى عوض الراحى - الإسلام ومنهجه فى الاقتصاد والادخار المجلس الأعلى للشئون الإسلامية العدد ٥٨ سنة ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦ م ص ٣٢

- محمد عبد المطلب أحمد - النظام الاقتصادى فى الإسلام - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - العدد ٤٧ - سنة ١٣٨٥هـ - ١٩٦٥ م ص ٦٠ وما بعدها .

(٣) محمد باقر الصدر - اقتصادنا - دار الفكر بيروت - الطبعة الثالثة سنة ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩ م - ص ٢٦٦ .

مذهب معين ، بل هو من وضع الله الذى خلق الانسان واستخلفه فى الأرض فالاقتصاد الاسلامى اقتصاد متميز عن الاقتصاد المعاصر - الرأسمالى أو الاشتراكى - فهو مع اقراره للمشاهدات وللإستبطات الصحيحة يفرض على البشر توجيهات اسلامية تختلف فى مصدرها عن توجيهات السياسة الاقتصادية والمذاهب الاقتصادية المعاصرة ، توجيهات تنظم السلوك الاقتصادى للمسلمين أفراداً وجماعات ، تفرض المشاركة بينهما فى تدبير شئون الحكم وسائر الشئون العامة فالإسلام لا يعترف بالمذاهب والفلسفات التى تجعل من الفرد والمجتمع خصمين متصارعين ذو مصالح متضاربة ، بعضها يقرر أن تكون الغلبة للفرد وبعضها يقرر أن تكون الغلبة للمجتمع . صحيح أن المسؤولية الفردية يقرها الإسلام صريحة حاسمة فى قوله جل شأنه ﴿ كَلِّفْنَا بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةً ﴾ وقوله ﴿ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْمَنَّا ظَلْمَهُ فِي عُنُقِهِ ﴾ ولكن الإسلام فى نفس الوقت يقرر مسؤولية المجتمع عن الفرد ومسؤولية الفرد عن المجتمع ، ويجعل منهما كلا لا يتجزأ ، ذلك واضح فى قول رسول الله ﷺ « كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته » وقول الرسول « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » - وقوله « مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » (١).

ويجب أن نوضح منذ البداية أن تعاليم الإسلام الاقتصادية لم تأت منعزلة عن غيرها من التعاليم ، بل كانت دائماً تؤسس على تعاليم خلقية وعقائدية تستقر فى وجدان المسلم وتجعله يذعن للتعاليم الاقتصادية طواعية واختياراً ، ثم يشفعها بتعاليم من ولى الأمر تجيز له التدخل بسلطانه إذا قضت ظروف المجتمع تدخله لضمان نفاذ تعاليم الإسلام الاقتصادية ، فالإسلام فى بناء المجتمع وتنظيم شئونه ، يؤلف بين أصول خلقية عقائدية وأصول اقتصادية وأصول سياسية

(١) صحيح مسلم .

ويدمجها بعضها في بعض بحيث تتكون منها مجموعة متماسكة متعاونة ، تصنع من هذا البناء كتلة حية تتفاعل فيها الأصول تفاعلاً وثيقاً^(١) لاشباع حاجات المجتمع الاقتصادية وتحقيق العدالة الاجتماعية سعياً إلى مجتمع الرفاهية الاقتصادية، ومجتمع التكافل الاجتماعي الذي تتوازن فيه بالقسط جميع المصالح المتضاربة والنزاعات المتنافرة توازناً قوياً .

وبعد هذه المقدمة هل الاقتصاد الاسلامي طابعه التدخل في النشاط الاقتصادي وله من السمات ما يشابه النظام الاشتراكي ؟ أم أن له السمات ما يتشابه مع النظام الرأسمالي الذي لا يجيز تدخل الدولة ؟ يتوقف الأمر بطبيعة الحالة على نظرة الإسلام إلى العنصرين المكونين للاقتصاد وهما كما سبق ذكره المال والعمل .

فأما نظرتة إلى المال فهي أن المال كله ملك لله وحده الذي له ملكوت السموات والأرض ، وهو سبحانه خالق السموات والأرض وما فيهما وما بينهما وخالق الشيء هو مالكة وأما الانسان في اختصاصه ببعض هذا المال فليس إلا خليفة الله فيه ، استخلفه في الانتفاع بهذا المال ، فوجب عليه أن ينهض بأعباء هذه الخلافة ويحسن القيام بتكاليها^(٢) .

أما نظرتة إلى العمل فالاسلام يقده ويدعو إلى الجد والاتقان فيه فقد كان العمل شعار النبي وقومه^(٣) . وشجع الاسلام على العمل وحث على

(١) دكتور عد الله العربي - البحث السابق

- محمد باقر الصدر المرجع السابق - ص ٣٨٨ ، ٣٨٩ .

(٢) دكتور محمد عد الله العربي - النظم الاسلامية - نظام الحكم في الاسلام - القسم الأول ج ١ - ص ٢٧ .

(٣) فضيلة الشيخ احمد الشرباصي - الاسلام والاقتصاد - الدار القومية للطباعة والنشر سنة ١٩٦٥ - ص ٢٤٩

السعى فى الأرض لطلب الرزق فقال تعالى :

﴿ فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ ﴾ (١) - واعتبر رسول

الله ﷺ العمل كالجهد فى سبيل الله فقال « الساعى على الأرملة والمسكين كالجهد فى سبيل الله » .

ويجد الباحث أن الأركان الأساسية فى الاقتصاد الإسلامى :

أولاً : ملكية ذات أشكال متنوعة يتحدد التوزيع فى ضوئها .

ثانياً : حرية محكومة بالقيم الإسلامىة فى مجالات : الإنتاج ، والتبادل ، والاستهلاك .

ثالثاً : عدالة اجتماعية تكفل للمجتمع سعاده ، قوامها التكافل والتوازن (٢) .

هذا اجمالى يقتضى الأمر تفصيله فى شىء من الأيجاز ، فإن نظام الملكية هو محور النشاط الاقتصادى فى كل نظام وحجر الزاوية فى بنيانه الاجتماعى وهو معيار التفرقة المهم بين النظام الرأسمالى والنظام الاشتراكى ولكى تتعرف على موقف النظام الاقتصادى الإسلامى بين هذه النظم يكون لزاماً علينا أن نتعرض لنظام الملكية فى الإسلام .

(١) سورة الملك الآية ١٥ .

(٢) محمد باقر الصدر - اقتصادنا - دار الفكر - الطبعة الثالثة - بيروت - سنة ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩
- ص ٢٦٦ .

المبحث الثاني

أنواع الملكية الخاصة والجماعية في الإسلام

وتتناول في هذا البحث :

أولاً : ماهية الملكية في الإسلام .

ثانياً : أنواع الملكية في الإسلام .

أولاً : ماهية الملكية في الاسلام

١ - تعريفها :

المال لغة ما يقتنى ويملك ، من كل شيء سواء كان عيناً أو منفعة ، فهو الشيء الذى يحوزه الإنسان بالفعل حيث ينفرد به عما سواه ^(١) .

فالملكية تعنى الاحتواء للشيء والقدرة على الاسبداد به أى التصرف فيه تصرفاً مستقل به المالك دون غيره ^(٢) .

ذلك هو المعنى اللغوى للملكية ، أما فى اصطلاح فقهاء الشريعة ، فقد عرفت بأنها « اختصاص حاجز شرعاً، يسوغ لصاحبه التصرف الا للمانع » ^(٣) بمعنى

(١) فضيلة الشيخ الأستاذ محمد مصطفى شلبى - المدخل فى التعريف بالفقه الإسلامى وقواعد الملكية والعقود فيه - مطبعة دار التأليف - الطبعة الثانية - سنة ١٣٨٠ هـ - ١٩٦٠ م - ص ٢٣٨ ، ٢٣٩ .

(٢) فضيلة الشيخ الأستاذ محمد محمد المدنى - الاشتراكية العربية فى ميزان الإسلام - مجموعة مقالات نشرت بمجلة منير الاسلام - من العدد الثانى - السنة ٢٤ سنة ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م أنظر العدد ٨ ص ١٤ .

(٣) فضيلة الأستاذ الشيخ مصطفى احمد الزرقا - الفقه الاسلامى فى ثوبه الجديد - المدخل الفقهي العام - مطابع ألف باء - الأديب - دمشق - الطبعة التاسعة - سنة ١٩٦٨ م ج ١ - ص ٢٤٠ .

أنها تخول لصاحبها التصرف في حدود أحكام الشريعة فيما يملك وتمنع الغير من المساس بهذا الحق ، وكما عرفها الفقهاء بأنها « ما يمكن حيازته واحرازه والانتفاع به انتفاعاً معتاداً » (١) كما عرفت الملكية بأنها « حيازة الشيء حيازة تمكن الحائز من التصرف فيه والانتفاع به على وجه شرعي » (٢) .

وقد تضمنت هذه التعريفات جميعها معنى الاختصاص والاستثمار وقيدت ذلك بحدود شرعية .

٢ - لمن ملكية المال في نظر الإسلام ؟ :

بعد أن عرفنا المال في نظر الإسلام فلمن تكون ملكيته للفرد ؟ أم للجماعة ؟ أى هل النظرية الرأسمالية هي التي تسود ؟ أم النظرية الاشتراكية ؟ ، هنا يجب أن نوضح ثانية أن تعاليم الاسلام الاقتصادية لم ترد منفصلة عن باقى تعاليمه ، فهى تعاليم خلقية تتصل بعقيدة المسلم لكى يصدع بها طائعاً مختاراً بغير إكراه من ولى الأمر وهذه العقيدة تقرر أن كل شىء فى الوجود انما هو ملك لله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ (٣) وهو خالق كل شىء ﴿ هُوَ الَّذِى خَلَقَ لَكُمْ مَافِى الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ (٤)

(١) محمد مصطفى شلى - المرجع السابق - ص ٢٣٩ .

فضيلة الشيخ بدران أبو العينين بدران - الشريعة الاسلامية - تاريخها وبعض نظرياتها العامة - نظرية الأموال والملكية والعقود - المكتب المصرى الحديث للطباعة والنشر بالاسكندرية ١٣٩٢ - ١٩٧٢ - ص ٢٧٩ .

(٢) دكتور نزيه محمد الصادق المهدي - الملكية فى النظام الاشتراكي - رسالة دكتوراه من كلية الحقوق جامعة القاهرة - دار النهضة العربية القاهرة ص ٣٦ نقلاً عن فضيلة الشيخ محمد يوسف موسى الأموال ونظرية العقد فى الفقه الإسلامى .

(٣) سورة المائدة : الآية ١٧ .

(٤) سورة البقرة : الآية ٢٩ .

﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ (١) ومنطقنا البشرى يقتضى أن يكون خالق الشيء هو مالكة وبهذا المنطق نفسه جاءت نصوص القرآن قاطعة على أنه جل شأنه يملك ما فى السموات والأرض (٢).

ولكن الله استخلف البشر فى الأرض فقال سبحانه وتعالى :

﴿ أَمْ أَمْرًا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ ﴾ (٣)

فالمال فى أيدي البشر هو مال الله وهم فيه خلفاء لا أصلاء (٤).

ولقد فرض الله على البشر أن ينفقوا من ماله الذى استخلفهم فيه حيث سخر لهم كل ما خلق فى السموات والأرض وسلطتهم عليه لإستغلاله واستثماره فقال تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ

نِعْمَهُ ظَهْرًا وَبَاطِنًا ﴾ (٥)

وقال تعالى :

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ (٦)

وان كل انسان محاسب عن هذه الخلافة أو النيابة فهو مسئول عن المال الذى

(١) سورة إبراهيم : الآية ٣٢ .

(٢) عبد القادر عودة - المال والحكم فى الإسلام . دار الكتاب العربى سنة ١٩٥١ ص ٢٧ .

(٣) سورة الحديد : الآية ٧ .

(٤) دكتور محمد عبد الله العربى - المرجع السابق ص ١٠٣ .

(٥) سورة لقمان - الآية ٢٠ .

(٦) سورة الجاثية - الآية ١٣ .

أودعه الله أمانة بين يديه ﴿ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ﴾ (١)

ومما سبق يعتبر الانسان فى الأرض مستخلف من الله على كل ما فى حيازته من مال ، وعليه أن يقوم بمسؤوليات وواجبات هذه الخلافة أو النيابة قياماً أميناً وأن ينفذ أوامر الله تعالى فى ماله الذى بين يديه وهو محاسب عن ذلك .

غير أن الباحث يجد آيات أخرى من القرآن الكريم تنسب ملكية المال للبشر ومن ذلك قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْإِطْلَاقِ ﴾ (٢)

﴿ وَعَاوَنُوا عَلَىٰ آثَامِكُمْ وَأَمْوَالَكُم ﴾ (٣)

﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ (٤)

﴿ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴾ (٥)

« ان اضافة المال للبشر فى بعض نصوص القرآن لا تفيد أن البشر ملكوا المال وانما تفيد أنهم ملكوا حق الانتفاع به » (٦) فلا يوجد تناقض بين نسبة ملكية المال إلى الله أو إلى الجماعة تارة ونسبته إلى البشر تارة أخرى وان فى ذلك مقاصد شرعية ذكرها الدكتور محمد عبد الله العربى كما يلى (٧) :

(١) سورة التكاثر : الآية ٨ .

(٢) سورة البقرة - الآية ١٨٨ .

(٣) سورة النساء - الآية ٢

(٤) سورة التوبة - الآية ١٠٣

(٥) سورة الذاريات - الآية ١٩

(٦) عبد القادر عودة - المرجع السابق - ص ٢٨ ، ٢٩ .

(٧) دكتور محمد عبد الله العربى - المرجع السابق - ص ١٠٤ وما بعدها

المقصد الأول

هو أن اضافة ملكية المال إلى الخالق جل شأنه ضمان وجداني لتوجيه المال إلى نفع عباده ، وان اضافة ملكية المال إلى البشر ضمان يمانته في توجيه المالك إلى الانتفاع بما يملكه من مال في الحدود التي رسمها الله ، فهذه الاضافة لم يقصد بها الا تمليك الانتفاع بالمال بكل ما يقتضيه هذا الانتفاع من حق الصرف وحق الاستهلاك وحق الاستثمار .

المقصد الثاني :

هو أن الاسلام دين المسئولية

﴿ كَلِّفْنَا بِمَا كَسَبَتْ رَهِينًا ﴾ (١)

﴿ وَلَا نُزِرْ وَأَنْزِرُ وَزَرَّ أُخْرَى ﴾ (٢)

﴿ وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُقُوبِهِ ﴾ (٣) . لذلك كان الاسلام

لا يقبل أن تكون مسئولية البشر عن المال الذي سخره الله لهم وأودعه بين أيديهم مسئولية شائعة غير محددة ، فعمد إلى اقرار الملكية الفردية ليسأل كل فرد في الحصص التي بين يديه من مال الجماعة عن حق الجماعة فيها ، ثم جعل ولي الأمر مسئولاً عن حق الجماعة فيما يخص الأفراد من هذا المال ، وليستعمل حقه هذا فيما تمليه مصلحة الجماعة وما تفرضه ضرورات الحياة المشتركة وفي تنفيذ ما أمرت به التعاليم الخلقية في ملكية الأفراد للمال .

(١) سورة المدثر - الآية ٣٨

(٢) سورة فاطر - الآية ١٨ .

(٣) سورة الاسراء - الآية ١٣

المقصد الثالث :

هو أن الإسلام لما كان دين الفطرة التي فطر الله الناس عليها ، وكانت فطرة الإنسان تتوق إلى تملك المال وتجبه حياً جماً ، كان لابد لشريعة الإسلام أن تقضى بربط بعض المال على آحاد الناس حتى تنطلق غريزهم من كبت الحرمان ، وحتى يندفع نشاطهم إلى استثمار المال الذي في حوزتهم وتميمته ، وفي هذا نفع مشترك لهم وللمجتمع على السواء ، كما تقضى شريعة الإسلام في أموال أخرى بعدم ربطها على آحاد الناس ، كضرورات الحياة « الناس شركاء في ثلاثة : الماء والكلاء والنار »^(١) ويقاس عليها غيرها من ضروريات الحياة المشتركة .

الخلاصة :

ان ملكية الله للمال هي الملكية الأصلية ، وملكية المال للبشر هي الملكية المشتقة ، واذن فالاسلام - في نطاق هذا المعنى - يعترف بملكية المال لآحاد البشر : يعترف بحق المالك في الانتفاع بملكه وحق التصرف فيه طوال حياته وبعد مماته ، كما يحميه حماية تاجعة من كل اعتداء على ملكه من الغير أو من السلطة العامة ، حتى أن الدولة إذا ارادت لمصلحة الجماعة أن تنزع ملكية ماله فيجب عليها أداء تعويض عادل إليه ، وفي هذا يختلف الاسلام عن المذهب الشيوعي الذي لا يعترف بالملكية الخاصة في مصادر الإنتاج ، ويتعارض بهذا

(١) الحديث رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه عن عائشة رضی الله عنها .

انظر فضيلة الشيخ على الخفيف - الملكية الفردية وتحديدتها في الاسلام - بحث في المؤتمر الأول لجمع البحوث الاسلامية الأزهر - ١٣٨٣ / ١٩٦٤ .
أبو عبيد القاسم بن سلام - كتاب الأموال - تحقيق محمد خليل هراس - مكتبة الكليات الأزهرية - الطبعة الأولى - ١٩٦٨/١٣٨٨ - ص ٤١٣ .

القدر مع غريزة الإنسان الفطرية في حب التملك ، ويتجاهل بهذا القدر حافزاً فطرياً في توجيه النشاط الاقتصادي .

كذلك يختلف نظام الملكية في الاسلام عن نظيره في الاقتصاد الرأسمالي حيث يكون لمالك المال السلطان المطلق فيما يملك بغير أى قيد عليه . أما الاسلام فيقرر طائفة من التكاليف والالتزامات على المالك لمصلحة المجتمع وهذه التكاليف قابلة للقبض والبسط ، فتضيق وتوسع على ضوء الضرورات المحيطة بالمجتمع الذى يحيا فيه المالك ^(١) .

فالشريعة الإسلامية لم تقرر نوعاً أو شكلاً واحداً للملكية ليكون سمتها المميزة كما فى النظام الرأسمالى والاشتراكى ، فالنظام الإسلامى يقرر أشكالاً مختلفة للملكية فى وقت واحد وهذا لا يعنى ان النظام الإسلامى مزج بين المذهبين الرأسمالى والاشتراكى ، وأخذ من كل منهما جانباً ، وانما يعبر ذلك التنوع فى أشكال الملكية عن تصميم مذهبى أصيل ، قائم على أسس وقواعد فكرية معينة وموضوع ضمن اطار خاص من القيم والمفاهيم - كما سنوضح فيما بعد - تناقض الأسس والقواعد والقيم والمفاهيم التى قامت عليها الرأسمالية الحرة والاشتراكية الماركسية ^(٢) .

(١) دكتور محمد عيد الله العربى - المرجع السابق ص ١٠٦ .

(٢) محمد باقر الصدر - المرجع السابق - ص ٢٥٧ وما بعدها .

ثانياً - أنواع الملكية فى الإسلام

تقرر الشريعة الإسلامية نوعين من الملكية :

- ١ - الملكية الفردية .
- ٢ - الملكية الجماعية .

١ - الملكية الفردية

(أ) ماهيتها :

هى أن يملك الفرد ما لا لا يشاركه فيه أحد أو أن يملك أفراد معينين بالذات أموالاً شركة بينهم على طريق الشيوخ بأنصبة متساوية أو مختلفة^(١) .

فالإسلام فى إقراره للملكية الفردية أو الخاص يأخذ فى الاعتبار عناصر أربعة هى :

- ١ - أن الملك مستخلف فى هذا الملك ويجب عليه حقوق يقتضى الأمر أداءها .
- ٢ - الحيابة أو الاختصاص .
- ٣ - حق الملك فى التصرف فى أمواله بمختلف الطرق التى أقرتها الشريعة الإسلامية من بيع وشراء ورهن ووصية .
- ٤ - تكليف الفرد فيما يفضل عن حاجته هو لمصلحة الجماعة « من أحكام الإسلام أن تكون الأموال جميعها - لا الفضول فحسب عند الضرورات تحت تصرف ولى الأمر ، فأولى أن يكون الفضل كذلك ، وآية النهى عن

(١) دكتور على عبد الواحد وافى - قصة الملكية فى العالم - مكتبة نهضة مصر الطبعة الثانية ١٣٧٧هـ - ١٩٥٨م - ص ١٢٤ .

كنز الفضل ودالاتها الحاسمة على وجوب احتسابه للبذل في سبيل الله ﴿^(١)﴾ . فقال تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ ^(٢) .

(ب) طرق كسب الملكية في الإسلام :

يقرر الاسلام ثلاث طرق لكسب الملكية الخاصة وهي :

- ١ - كسب الملكية عن طريق العمل (الزراعة - الصناعة - التجارة - الصيد) .
- ٢ - كسب الملكية بغير عمل (الهبة - الوصية - الميراث - الهدية) .
- ٣ - كسب الملكية عن طريق ما يأخذ المسلم من الغنيمة والفيء أو عن طريق أخذ ما يستحق من الزكاة المفروضة أو من أموال بيت مال المسلمين الأخرى .

(ج) حدود الملكية الفردية :

ان حب التملك والرغبة فيه غريزة فطر الانسان عليها وهو يسعى لاشباعها والإسلام دين الفطرة لم ينكر عليه ذلك بل أباح للمسلمين أن يملكوا وأن يمشوا في تملكهم للأموال إلى حيث يشاءون مادام ذلك في غير ما حرم الله ، فقد كان بعض صحابة رسول الله ﷺ مثل عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله أغنياء يملكون الأموال الكثيرة - فلم

(١) البهي الخولي - الثروة في ظل الاسلام - الناشر العرب - الطبعة الثانية ١٣٩١هـ - ١٩٧١م -

ص ١٢٥ وما بعدها .

(٢) سورة التوبة الآية ٣٤ .

ينكر الرسول عليهم ذلك ولم يحدد الملكية الفردية في مقدارها (١) .

فالإسلام يقرر الملكية الفردية ويعترف بحق المالك في الانتفاع بملكه
وحق التصرف فيه ويجعل للمال حرمة فلا يجوز لأحد أن يعتدى عليه وقد أقر
الإسلام هذه الملكية للذميين أيضاً .

ولكن يجب أن نوضح أن نطاق الملكية الخاصة لا يشمل جميع الأموال
فالشريعة الإسلامية فضلاً عن أنها تحرم امتلاك بعض الأموال كالخمر ولحم
الخنزير وتعتبرها أموالاً غير مقومة فإنها تمنع الملكية الخاصة في ثلاثة أنواع من المال (٢) .

النوع الأول :

الأموال التي ترضد للمنافع العامة ولا يمكن أن تستوفى أغراضها وهي في
ملكية خاصة ، كالمعابد والمدارس والمستشفيات والطرق ومجاري الأنهار وغير
ذلك مما لا يمكن أن يؤدي نفعه إلا حيث يكون للجماعة ، ومن هذا أيضاً
الأوقاف الخيرية .

النوع الثاني :

الأموال التي تكون فيها الثمرة غير متكافئة مع العمل الذي ينتجه كالمعادن
التي تكون في باطن الأرض ، فملكيتها جماعية كما يقرر ذلك مذهب الإمام
مالك رضى الله عنه ويختلف في ذلك عن المذاهب الأخرى ويذكر فضيلة الشيخ

(١) فضيلة الشيخ على الخفيف - الملكية الفردية وتحديدتها في الإسلام - المؤتمر الأول لجمع البحوث
الإسلامية - الأمر ١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م .

(٢) محمد أبو زهرة - التكافل الاجتماعي في الإسلام - الدار القومية للطباعة والنشر - ١٣٨٤هـ -
١٩٦٤م - ص ٢٩ إلى ص ٤١

أبو رهرة « أن المعادن تكون للدولة الإسلامية على أرجح الأقوال فى الفقه الإسلامى » .

النوع الثالث :

الأموال التى تؤول من ملكية الآحاد إلى ملك الدولة أو يكون للدولة عليها الولاية فإنها لا تعطى فيها ملكاً خاصاً بل تبقى على حكم الملكية العامة لا يعطيها الأمام لأحد ، وان اقطعها لبعض الناس يكون اقطاع منفعة لا اقطاع رقة - فالأراضى التى فتحها المسلمون يد أصحابها ليست ملكاً تاماً بل أنها يد انتفاع ولكن لا تنزع إلا إذا تحقق ضرر - كما حرم الإسلام استغلال جهود البشر ووضع للملكية الفردية قيود تحول بينها وبين سوء استعمالها - فبالرغم من أن المنقولات بوجه عام يجوز تملكها بحكم الشرع الذى يوجب على ولى الأمر حمايتها ، إلا إذا أدت إلى ضرر كالاختكار ، فإن ولى الأمر يتدخل لمنع الضرر بمصالح الجماعة . وفى هذا يختلف نظام الملكية فى الإسلام عنه فى الاقتصاد الرأسمالى حيث يكون للمالك حرية مطلقة فيما يملك بغير قيود أما الإسلام فيفرض طائفة من التكاليف والالتزامات على المالك لمصلحة الجماعة التى يعيش بينها ، وهذه التكاليف والالتزامات قابلة للزيادة والنقصان^(١) فتضيق وتتسع على ضوء الضرورات المحيطة بالمجتمع الذى يحيا فيه المالك حتى تصير ملكية المال أقرب ما تكون إلى وظيفة اجتماعية يؤديها مالك المال فى خدمة المجتمع .

ومن أهم القواعد التى تحول بين الملكية الخاصة وبين سوء استعمالها ما

يأتى :

(١) دكتور محمد عبد الله العريى - البحث السابق .

فضيلة الشيخ على الخفيف - البحث السابق .

أولاً ففى سبيل شأتها واستقرارها واستثمارها بينت الشريعة الإسلامية طرق اكتساب الملكية واستثمارها وأسستها على العدل وحرمت أن تقوم على الباطل كالاغتصاب أو السلب أو استغلال لضرورة محتاج أو ضعف عقل وتمييز، كما قيد الاسلام الملكية بعدم الاضرار بالغير وحرم الاحتكار فالشريعة الاسلامية تتطلب من المالك أن يوجه نشاطه ومجهوداته إلى استثمار ماله فى نطاق الوجوه التى أقرتها على نحو يفى بحاجاته وبغير عدوان على مصلحة الجماعة التى يعيش فيها وبها .

ثانياً : فى سبيل الحد من تضخم الملكية الفردية أوجب الاسلام الزكاة وجعلها ركناً من أركانه يكفر جاحدها كما أوجب الانفاق فى سبيل الله ومساهمة الاغنياء فى نفقات ما يعرض للأمة من ضروريات إذا لم تف بها أموال بيت مال المسلمين وحبب الله الانفاق للمسلمين وحذرهم من عدم الانفاق واكتناز الأموال بعذاب أليم لحبسهم المال عن التداول لأن الخير لهم فى انفاقه فيما أمر الله واستثماره ليعود عليهم وعلى الجماعة بالخير ؛ كما وضع الاسلام للميراث نظاماً حكيماً يكفل توزيع الثروات بين الناس توزيعاً عادلاً يحول دون تضخمها ودون تجمعها فى أيدي فئة قليلة .

مما تقدم نرى أن الشريعة الاسلامية حين أقرت الملكية الفردية لم تقرها مطلقة من آثارها كما هو فى النظم الرأسمالية بل أقرتها مقيدة بقيود عديدة أريد بها تخليصها من شرورها وتوجيهها الوجهة السليمة فتكون خيراً خالصاً لصاحبها وصلاًحاً لمجتمعها . وهذه القيود ثمانية^(١) تلخصها تباعاً كما يلي :

- الزام المالك باستثمار أمواله حتى لا يعرقل نماء ثروة المجتمع وخاصة إذا كانت

(١) دكتور محمد عبد الله العربى - الملكية الخاصة وحدودها فى الإسلام - البحث السابق

من مصادر الإنتاج .

- إلزام المالك بأداء الزكاة إذا استوفت شروطها .
- إلزام المالك بالانفاق فى سبيل الله على النحو الذى يفى بمطالب المجتمع الضرورية .
- إلزام المالك بأن يكون استعماله لماله مصدر خير للغير وليس مصدر ضرر للمجتمع .
- إلزام المالك بالامتناع عن تنمية أمواله بغير الوسائل التى أجازها الإسلام فى تنمية المال فحرم الإسلام الربا والغش والاحتكار .
- إلزام المالك بأن ينفق من أمواله باعتدال وذلك بالامتناع عن التقتير وعن الاسراف .
- إلزام المالك بعدم استخدام ماله للحصول على نفوذ سياسى أى عدم استغلال المال للوصول إلى مناصب الدولة بدون حق .
- كما أن المالك ليس حراً فى توجيه ماله بعد وفاته فقد حددت الشريعة الإسلامية نظام الموارث .

وهذه القيود على حق الملكية الفردية ، تفرضها الشريعة الإسلامية وتبين أحكامها وينفذها ولى الأمر بتعاليمه الحكومية إذا لم يلتزم بها المالك طوعاً ولكن يشور هنا سؤال هام وهو : هل يحق للدولة التدخل بتحديد الملكية الفردية فى الإسلام ؟ كفل الإسلام حق الملكية الفردية دون تحديد حد أعلى للثروة أو الدخل ولكن هذا الحق الذى قرره الشريعة هو مجرد وسيلة إلى تحقيق غاية ، وهى الحكمة أو المصلحة التى من أجلها شرع هذا الحق ، وهى ذات طبيعة مزدوجة تهدف إلى مصلحة الفرد والجماعة وتحقق التكافل الاجتماعى ، وهذا

الحق الذي قرره الشريعة مقيد بما قيده به بأن تكون الملكية في دائرة منع الضرر والبر والصالح العام ، واستعمال هذا الحق لمجرد قصد الاضرار ، أو دون مصلحة تعود على صاحبه ، أو لتحقيق أغراض تافهة أو ضئيلة لا تتناسب مع الأضرار اللاحقة بالغير ، أو اتخاذ الحق ذريعة لتحقيق مصالح غير مشروعة ، كل ذلك تعسف محرم في الشرع^(١) يجب على ولي الأمر التدخل لمنعه كما أنه لا يجوز استعمال الملكية الفردية بما يخل بالتكافل الاجتماعي وعلى العموم يحق للدولة أن تلزم المالك بما ألزمه به الشرع من تكاليف والتزامات ولكن يجب توضيح أن الدولة كالفرد كلاهما يتلقى الحق منه تعالى فالفرد عبد لله لا للدولة ، فالله سبحانه وتعالى الذي منح الفرد حقه وهو الذي منح الدولة حق الطاعة على الرعية في حدود رعايتها هي لأحكام الله ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ ﴿ وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَمَا أَسَّسَ كُمُ النَّارُ ﴾ ويقول أول الخلفاء الراشدين (أطيعوني ما أطعت الله فيكم فإذا عصيت فلا طاعة لي عليكم) .

وعلى هذا فلا تملك الدولة أن تمنح للفرد حقاً ، إذ ليس حقها بأقوى من حق الفرد إلا في حالة الاعتداء على حق الغير ، أو حالة التعسف في استعمال الحق وإذا لم تكن مانحة للحق ، فليس لها أن تسلب الفرد حقه تحكماً وتعسفاً ووظيفتها رعاية حق الفرد في حدود المصلحة العامة ، وتمكينه من التمتع به على وجه لا يضر غيره من الأفراد والمجتمع .

هذا وإذا تدخلت الدولة في شئون الأفراد فإنما تتدخل في حق ثابت مقرر

(١) دكتور فتحي الدريني - الحق ومدى سلطان الدولة في تقيده - نظرية التعسف في استعمال الحق بين الشريعة والقانون - رسالة دكتوراه من كلية الشريعة بالأزهر - دار الفكر بيروت - الطبعة الأولى ١٩٦٥ م ص ٢٥ .

من قبل الله تعالى ، ولا يجوز إلا في حدود رسمها الشارع الحكيم ترجع كلها إلى مقتضيات الضرورة وكفالة الصالح العام ، وتطهير المجتمع من الاستغلال والفساد^(١) .

فلولى الأمر أن يتدخل إذا اقتضت المصلحة العامة في حق الملكية الخاصة تحقيقاً لمبدأ العدل ودرأاً للتعسف - فله أن يتدخل لمنع الاحتكار دفعاً للضرر عن الناس وله أن يسعر على الناس أى يحدد الأسعار - وفى ذلك تفصيل فى المذاهب - كما ان لولى الأمر أن يحمل من يهمل ارضه على زراعتها إذا إقتضت المصلحة العامة وذلك لأجل مصلحة الفقير لأن الله حقاً معلوماً فى الزرع فدينلاً عن المصلحة العامة للبلاد فى تنمية الثروة الوطنية أى أن له أن يلزم المالك باستثمار ملكه فى بعض الحالات وله أن يحمى كحما الله ورسوله^(٢) ، ولولى الأمر العادل أن يوظف على الأغنياء ما يراه كافياً للمصلحة العامة إذا خلا بيت المال، من الأموال^(٣) فالملكية الفردية فى الإسلام مصنونة ، فليس لولى الأمر أن يمسه عن طريق نزعها أو تحديدها أو تأميمها الا تطبيقاً لنص شرعى أو نزولاً على حكم الضرورة لمصالح جماعة المسلمين .

فأما المساس بالملكية تطبيقاً لنص فى القرآن أو السنة وذلك هو الشأن فى الحاليتين التاليتين^(٤) .

(١) دكتور فتحى الدريتي - المرجع السابق - ص ٧٣

(٢) ابو عبيد - الأموال - ص ٤١٣ .

(٣) دكتور فتحى الدريتي - المرجع السابق - ص ١١٣ إلى ص ١١٥ .

- الامام الشاطبى الاعصام - ج ٢ ص ١٢١ ، ١٢٢ .

(٤) دكتور عبد الحميد متولى - مبادئ نظام الحكم فى الإسلام - دار المعارف الطبعة الأولى ١٩٦٦ م - ص ٧٦٦ وما بعدها .

الأولى :

نجد فيها المساس بالملكية بناء على نص في القرآن الكريم

﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾^(١)

فالدولة . على هذا النص أن تضع يدها على هذه الأموال المحبوسة عن التعامل لاستثمارها على أن تحفظ لصاحبها أصلها وقدرها من ربحها كما أن عليه أن يتحمل الخسارة^(٢) .

الثانية :

وفيها تنزع الملكية بناء على نص في السنة وهو المعروف بالحمى وهو انتزاع جزء من الأرض من ملكية أصحابها لتكون مرعى عاماً ، وقال رسول الله ﷺ « لا حمى إلا لله ورسوله » والمقصود من « لله ورسوله » أى للمنفعة العامة ، ولقد كان الحمى معروفاً فى عهد الرسول ﷺ وفى عهد خلافة عمر وللأمام أن يحمى كما حمى الرسول وعمر^(٣) .

ونزع الملكية من أجل المنفعة العامة فى غير حالة الحمى هو أمر معروف فى الإسلام على أن هذا الاجراء انما يتخذ فى تلك الحالة لابتاء على نص وإنما بناء على حكم الضرورة أو المصلحة^(٤) فالالتجاء إلى التأميم أو نزع الملكية

(١) سورة التوبة الآية ٣٤ .

(٢) عفيف عبد الفتاح طيارة - روح الدين الإسلامى - الطبعة الخامسة ١٩٦٢م ص ٣٠١ .

(٣) أبو عبيد الأموال - ص ٤١٣ .

(٤) دكتور عبد الحميد متولى - المرجع السابق - ص ٧٦٧ .

الفردية نزولاً على حكم الضرورة هو من الأمور البينة التي لا يعوزها بيان فمن المبادئ الشرعية الشهيرة المعروفة (أن الضرورات تبيح المحظورات) وقد أشار إلى هذا المبدأ قوله تعالى « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » وقوله « **فَانْفِقُوا** **اللَّهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ** » وقال رسول الله ﷺ « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » (١) .

وليست فحسب المصلحة التي ترتفع إلى مرتبة الضرورة هي التي تبيح الالتجاء إلى نزع الملكية أو تأميمها ، وإنما كذلك المصلحة التي لا ترتفع إلى تلك المرتبة وإنما ترتفع فحسب إلى مرتبة ما يطلق عليها « المصالح الحاجية » وهي ما يحتاج إليه الناس لرفع المشقة ودفع الحرج فقال تعالى « **وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ** » وقوله جل شأنه « **يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ** » .

ويشترط علماء الشريعة في المصلحة شروطاً تكفل عدم اتخاذها من جانب الحاكم ستاراً يخفى ما يسيطر عليه من أهواء شخصية ومن تلك الشروط :

١ - تكون المصلحة يقينية أو قطعية لا وهمية أو ظنية تجلب نفعاً أو تجنب ضرراً أو تدفع حرجاً .

٢ - أن تكون المصلحة عامة أو كلية أى لا تكون مصلحة أقلية .

على أن القيود التي تفرض على الملكية في الاسلام لا تفرضها فحسب مصلحة عامة بل هناك كذلك من القيود ما تفرضه مصلحة خاصة للغير حين تقتضيها العدالة (٢) وقد أثر عن النبي ﷺ أنه تدخل فمنع بقاء الملكية عند المضارة مع

(١) ابن تيمية - السياسة الشرعية - دار الكتاب العربي بمصر - الطبعة الثالثة ١٩٥٥ م - ص ١٦٠ وما بعدها .

(٢) الدكتور محمد فاروق البهان - الاتجاه الجماعى فى التشريع الاقتصادى الاسلامى - دار الفكر - الطبعة الأولى - ١٩٧٠ م - ص ٢١٤ .

تعويض وفعل ذلك الامام عمر من بعدد^(١) ولكن لمن حق تقدير وجه المصلحة أو الضرورة ؟

من الطبيعي أن يكون ذلك لولى الأمر الذى يملك مقاليد الحكم ولكن يشترط فيه أن يكون عادلاً^(٢) مجتهداً وإذا لم يكن كذلك فعليه أن يرجع إلى المجتهدين وأهل الفتية ، وأن يأخذ بمبدأ الشورى « فالقرآن لا يعرف حكم الفرد ولا يلزم أحد بفتوى لفرد »^(٣) ولما كان تقدير وجه المصلحة أو الضرورة فى هذا الصدد انما يتصل عادة فى المقام الأول باعتبارات اقتصادية .. كان الواجب الرجوع أولاً إلى آراء رجال الاقتصاد والمالية نزولاً على قوله تعالى ﴿ فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .

كما يشترط بالاضافة إلى كل ما تقدم أنه فى حالة المساس بحقوق الملكية أن يعوض المالك تعويضاً عادلاً ، فالتعويض العادل هو ما تقتضى به مبادئ العدالة والمساواة (فى التكاليف العامة) بين الأفراد^(٤) .

ومجمل القول أن الاسلام يقرر حق الملكية الفردية ويحميها ولكنه لا يجعل هذا الحق مطلقاً بل جعل منها وظيفة اجتماعية .

(١) الدكتور على عبد الواحد وافى - المساواة فى الاسلام - دار المعارف بمصر - الطبعة الثالثة - ١٩٦٥ م - ص ١٠١ .

محمد أبو زهرة - التكافل الاجتماعى - المرجع السابق - ص ٢٤ .

(٢) محمد أبو زهرة - التكافل الاجتماعى - ص ٢٤ .

(٣) دكتور عبد الحميد متولى - المرجع السابق - ص ٧٧١ .

(٤) على الخفيف - الملكية الفردية وتحديدتها فى الاسلام - المبحث السابق .

الدكتور مصطفى السباعى - اشتراكية الاسلام - الدار القومية للطباعة والنشر - الطبعة الثانية ١٩٦٠ م - ص ١٠٢ .

٢ - الملكية الجماعية

لم تكتف الشريعة الاسلامية باقرار الملكية الفردية وجعلها ذات هدف اجتماعى بل اضافت إلى ذلك اقرارها للملكية الجماعية فى حالات كثيرة تستدعيها مصلحة عامة لجماعة المسلمين . ومن أمثلة ذلك :

- (أ) الأنواع الثلاثة من المال والتي تمنع الشريعة أن يمتلكها الأفراد ملكية خاصة وقد سبق الكلام عنها عند تناول حدود الملكية الفردية ^(١) .
- (ب) الملكية الجماعية فى الأوقاف الخيرية .

« ان كبار أئمة المذاهب يذهبون إلى أن ملكية الموقوف تخرج إلى ملك الله ، وهو ملك الجماعة ، وهذا هو مفهوم الملكية الجماعية فى التشريع الاسلامى ^(٢) والوقف هو نظام يراد به فتح المجال للغنى أن يدفع بعض أمواله فى وجوه الانفاق العام ولتغطية النفقات التى تحتاج إليها بعض المنافع العامة كالمساجد والمستشفيات والمدارس فالوقف يرصد ريعه للمصالح العامة أو المؤسسات العامة ^(٣) .

(ج) الحمى :

هو أن يحمى الأمام أرضاً لمنفعة عامة للمسلمين وقد روى عن رسول الله أنه قال « لا حمى الا الله ورسوله » ^(٤) أى لا حمى الا لمنفعة عامة . وقد حمى

(١) أنظر ص ٢٩ ، ٣٠ (المرافق العامة - المناجم - أملاك الدولة) .

(٢) دكتور محمد فاروق النبهان - المرجع السابق - ص ٢٤٠

(٣) دكتور فتحى الدرينى - المرجع السابق - ص ١٥٢ .

(٤) ابى عبيد القاسم بن سلام - كتاب الأموال - تحقيق محمد خليل هراس - مكتبة الكليات الأزهرية - الطبعة الأولى ١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م ص ٤١٣ .

رسول الله ﷺ أرض البقيع لخييل المسلمين المرصودة للجهاد كما أن عمر بن الخطاب حمى شرف والريذة وهما موضعان بين مكة والمدينة (١) .

ويقول أبو عبيد « ان للأمام أن يحمى ما كان لله ، مثل حمى النبي ﷺ ومثل ما حمى عمر ، يقول : هذا كله داخل في الحمى لله .

فالرسول حين حمى البقيع لخييل المسلمين فإن ذلك إقراراً للملكية الجماعية وإنشاء لها في الاسلام إذ تصير الأرض بها ملكاً لجماعة المسلمين في سبيل منفعة عامة لهم . وفي ذلك دلالة على أن لامام المسلمين أن يأخذ من أموالهم ما تدعو إلى أخذه مصلحة عامة (٢) .

(د) الناس شركاء في ثلاثة الماء والكأ والنار :

عن رسول الله ﷺ أنه قال « الناس شركاء في الماء والكأ والنار » (٣)

(١) الشيخ على الخفيف - البحث السابق .

- دكتور فتحي الدريني - المرجع السابق - ص ١٥٠

- دكتور محمد فاروق التيهان - ص ٢٤٢ .

- أبي عبيد - الأموال - ص ٤١٧ وما بعدها .

- عبد الحى الكتانى - نظام الحكومة النبوية المسمى بالتراتبى الإدارية - الناشر حسن جعنا - بيروت ج ١ - ص ٤٤١ .

(٢) الشيخ على الخفيف - البحث السابق .

(٣) أبو عبيد - الأموال - ص ٤١٣ وما بعدها .

الحديث رواه أبو داود ، ورواه ابن منده ، ورواه أحمد وابن ماجه

- دكتور يوسف عبد الهادى الشال - الإسلام وبناء المجتمع الفاضل - مجمع البحوث الإسلامية - ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م - ص ٢٥٩ .

- الشوكانى - نيل الأوطار ج ٥ - ص ٢٥٧ وما بعدها .

- دكتور على عبد الرسول - المرجع السابق - ص ١٠٢ .

- البيهى الخولى - المرجع السابق - ص ١٠٧ .

فهذه الأموال أبيع للناس فى الاسلام أن يتتفعوا بها جميعاً ، واقتصرت الإباحة على هذه الأشياء الثلاثة بصفقتها ضرورية للحياة الاجتماعية وللبيئة العربية وقت ظهور الاسلام . وغنى عن البيان أن الضروريات تختلف من جماعة إلى أخرى ومن عصر إلى آخر ، ولما كان القياس هو أحد أصول التشريع الإسلامى فإن ذلك يفسح المجال أمامنا لتطبيق هذه القاعدة .

(هـ) من الملكية العامة فى الإسلام ما فعله الرسول ﷺ من قسمته عنائم خيبر نصفين . جعل أحدهما للنوائب والوفود التى تفد على المسلمين^(١) أى للمصالح العامة لجماعة المسلمين .

هذا هو نطاق الملكية الجماعية التى يقرها الاسلام بجانب الملكية الفردية وذلك حماية للدولة وصيانة لسلامتها وللعمل على تقدمها المحافظة على مرافقها العامة .

ولكنه يجب أن نلاحظ أن الشريعة الاسلامية تحرم عدوان احدى المالكيتين على الأخرى فلا يجوز أن يملك الفرد ما كان ملكاً للجماعة مخصصاً للمنافع العامة إلا إذا خرج عن ذلك بالاستغناء عنه فعندئذ يجوز تملكه بعوض دون أن يكون فى ذلك إضاعة لأموال الدولة ، كما لا يجوز لولى الأمر أن يعتدى على الملكية الفردية فليس له أن يجعل ملكاً خاصاً مملوكاً لجماعة المسلمين إلا إذا تطلبت المصلحة والضرورة ذلك وبالأوضاع والشروط السابق بيانها .

كما أحاط الاسلام حق الملكية سواء الفردية أو الجماعة بسياج قوى من الحماية وفرض العقوبات على من يعتدى على حق من حقوق الملكية ، فوضع

(١) دكتور يوسف عبد الهادى الشال - المرجع السابق - ص ٢٦٠
- على الخفيف - البحث السابق .

القواعد التي تمنع الاعتداء على الملكية الفردية ، فشرع حد قطع يد السارق ، كما قرر عقوبة شديدة لقطاع الطرق الذين يسلبون العابرين أموالهم ويزهقون

أرواحهم فقال تعالى : ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ

فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ

مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جُزَاؤُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي

الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿ (آية ٣٣ المائدة)

كما قررت الشريعة الإسلامية نظام الشفاعة لاحاطة المالك بما يدفع عنه الضرر، كما شرعت الحجر على السفية وهو المتلف لماله فيما لا مصلحة فيه وذلك حماية لأملاكه وحفظاً لحقوقه ، وان الاسلام أجاز للمالك أن يدفع عن ماله بكل وسائل الدفاع حتى ولو ألجأه ذلك إلى قتل المعتدى . أما بالنسبة للملكية العامة فإن الباحث في نظم الدولة الإسلامية سيجد من النظم الرقابية ما يكفل حماية الملكية الجماعية وصيانة المال العام والحفاظ عليه - وهذا ما سوف نتناوله بالبحث عند بيان أجهزة الرقابة في الدولة الإسلامية (١) .

إخلاصة :

ومن دراستنا السابقة يمكن القول بأن للأقتصاد الإسلامي سمات مميزة عن كل من الاقتصاد الرأسمالي أو الاشتراكي الماركسي نجلها فيما يلي :

١ - أجاز الاقتصاد الإسلامي الملكية الفردية بغير قيد إلا القيام بتكاليقها

(١) دكتور عوف محمود الكفراوي - الرقابة المالية في الاسلام - رسالة لنيل درجة الماجستير - كلية التجارة - جامعة الاسكندرية .

فهو بذلك يسمح بمبدأ الحرية الاقتصادية فى نطاق محدود بهذه التكاليف والقيم المعنوية والخلقية التى يقررها الاسلام .

٢ - ضمنت قواعده حسن توزيع الثروة بين أفراد المجتمع ، لأن فضول أموال الأغنياء قد فرض الاسلام لها مصارف هى مصارف الزكاة والانفاق فى سبيل لله وبذل الفضل ، مما يحول دون تكس الثروة عند فئة قليلة من المسلمين هذا بالاضافة إلى نظام الموارث الذى يؤدى بدوره إلى توزيع ما تجتمع من الثروة بعد أداء كل الفرائض والتكاليف السابقة .

٣ - أوجد تكافلاً اجتماعياً بين أفراد المجتمع الاسلامى بمختلف طبقاتهم « من شأنه أن يفضى لتحقيق التوازن المفقود فى الاقتصاد الغربى بين الانتاج والاستهلاك وما يعتره من أجل ذلك من أزمات اقتصادية خانقة »^(١) .

٤ - اعترافه بمبدأ الملكية المزدوجة - الفردية والجماعية - تمشياً مع غريزة الانسان لحب التملك ، وإقرار لنظام الملكية الجماعية فى الأشياء الضرورية لجميع الناس^(٢) وذلك دون تعارض أو تنازع بين نظامى الملكية - وقد أثبت واقع التجريبتين الرأسمالية والاشتراكية صحة موقف الاسلام من الملكية حيث أن كلتا التجريبتين اضطرتا إلى الاعتراف بالشكل الآخر للملكية ، الذى يتعارض مع القاعدة العامة فيهما^(٣) . فالاسلام وضع الأصول والمبادئ الاقتصادية والمالية التى يجب على كل مجتمع انسانى يطلب الرقى أن يسير وفق مناهجها وفى اطار نطاقها .

(١) دكتور محمد عبد الله العربى - النظم الاسلامية - المرجع السابق ج ١ - ص ٢٨ .

(٢) دكتور على عبد الواحد وفى - التكامل الاقتصادى فى الاسلام - مجمع البحوث الاسلامية - سنة ١٩٧١م - ص ٣٥ .

(٣) محمد باقر الصدر - المرجع السابق - ص ٢٥٩ .

الفصل الثاني

مصادر بيت المال

(إيرادات الدولة الإسلامية)

تقوم الدولة الحديثة بإشباع الحاجات العامة لرعاياها بإنفاق ما تحصل عليه من إيرادات ، وتتعدد مصادر هذه الإيرادات وتتنوع في العصر الحديث - ومن أهم هذه الإيرادات الضرائب والقروض وإيرادات الدومين العام وما قد تلجأ إليه الدولة من تضخم^(١) غير أنه يمكن إعتبار الضريبة والقروض دعامة النظام المالي في الدولة الحديثة^(٢) كما أصبح فائض القطاع العام يمثل مكانة هامة بين الموارد المختلفة في الدول الإشتراكية لضخامة حجمه^(٣) .

والباحث في نظام الدولة الإسلامية الأولى يجد أنها كانت تقوم بالخدمات الأساسية التي يتطلبها المجتمع الإسلامي في ذلك الحين وهي الدفاع والقضاء والأمن وما تقوم به من نظام للتكافل الاجتماعي - التي تميزت به - أي أنها كانت دولة حامية لا تتدخل في النشاط الإقتصادي إلا بقدر ضئيل لتمنع الاستغلال والاحتكار وكان أهم إيرادات هذه الدولة الإسلامية الفرائض وعلى رأسها الزكاة التي وضع الإسلام لها نظاماً حثيماً يجعل منها الموارد الرئيسية

(١) دكتور عبد الكريم بركات ، والدكتور حامد دراز - مبادئ الاقتصاد العام - المرجع السابق ص ٣٦ وما بعدها ، ص ٤٣٧ .

(٢) دكتور دولار على وآخرين - ص ٢٠٥ .

(٣) دكتور عبد الكريم بركات - دراسة في محددات فائض القطاع العام - مجلة كلية التجارة جامعة الاسكندرية - المجلد العاشر - العدد الأول يناير سنة ١٩٧١ .

الدائم لتمويل النفقات العامة ، وكان نظامها المالى يتميز بوفرة فى الحصيلة يلزمها عدالة وعمومية لم تعرفها نظم مالية من قبل فقد راعى ذلك النظام القواعد الأساسية لفرض الضريبة والتي أشار إليها فيما بعد الكاتب آدم سميث فى كتابه ثروة الأمم (١٧٧٦م) ، والتي تطورت فيما بعد إلى مبدأ المنفعة العامة والقدرة على الدفع ونظريات توزيع عبء الضريبة^(١) .

فالنظام المالى فى الإسلام جاء فريداً فى قواعده العادلة التى لم تعف طبقة الأمراء أو النبلاء أو رجال الدين ، فيجب على الحكام وأهل الدين أن يؤدوا إلى الأمام ما يجب عليهم كأى فرد من الرعية ، كما أن فى أموال الأغنياء حق غير الزكاة المفروضة التى هى الحد الأدنى للفريضة وللأمام أن يقوم بتدبير الإيرادات اللازمة بفرض ما يراه على الأغنياء لإشباع الحاجات العامة الضرورية وذلك من غير إرهاب للأفراد ولا إضاعة لمصالحهم وحقوقهم الخاصة وبهذه الروح وبهذه السياسة المالية نمت موارد الدولة الإسلامية وتنوعت مصادر إيراداتها .

ويمكن تقسيم موارد الدولة الإسلامية من حيث الدورية أو السنوية إلى موارد دورية فالموارد الدورية وهى دعامة النظام المالى والمورد الرئيسى لبيت مال المسلمين وتتكون من الزكاة والخراج والجزية والعشور ، أما الموارد غير الدورية وهى ليست سنوية من أهمها خمس الغنائم والفقء والتركة التى لا وارث لها وكل مال لم يعرف له مستحق وما قد يحصل عليه بيت المال من قروض .

وسنبين القواعد التى تحكم كل نوع من أنواع هذه الإيرادات فى المباحث

(١) دكتور عبد الكريم بركات - دكتور حامد درار - مبادئ الاقتصاد العام - مؤسسة شباب الجامعة ١٩٧٣ - ص ١٢٦ وما بعدها .

الثمانية الآتية بشيء من الإيجاز ، ونعقد في المبحث التاسع مقارنة بين الإيرادات في الدولة الإسلامية والإيرادات في الدولة الحديثة .

المبحث الأول الزكاة

الزكاة ثالث ركن من أركان الإسلام الخمسة ، ودعامة من دعائمه المالية والإقتصادية ، ومورد لا ينضب من موارد الدولة الإسلامية ، فالزكاة عبادة مالية تكفر جاحدها ويستباح دمه « والله لأقاتلن من فرق بين الزكاة والصلاة » - وهكذا قال أبو بكر في المرتدين عن الزكاة ، والزكاة هي لغة التطهير والنماء قال تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴾ . (سورة الشمس - الآية ٩)

فالزكاة « واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم إذا ملك نصيباً ملكاً تاماً وحال عليه الحول » ^(١) أما دليل فرض الزكاة ووجوبها في كتاب الله فقد وردت في آيات كثيرة منها قوله تعالى : ﴿ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ (سورة البقرة - الآية ٨٣) وقال تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لِّلسَّائِلِ وَالْحَرَامِ ﴾ ^(١) .

وفي السنة قول الرسول عليه الصلاة والسلام : (بنى الإسلام على خمس : شهادة ألا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، وإقام الصلاة ،

(١) الشيخ الامام كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام الحنفى المتوفى ٦٨١

- شرح فتح القدير - المكتبة التجارية ١٣٥٦ هـ - ج١ ص ٤٨١ .

(٢) سورة المعارج - الآية ٢٤ ، ٢٥ .

وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت)^(١) وقوله عليه السلام فى حجة الوداع « اتقوا الله وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وأدوا زكاة أموالكم ... »^(٢) هذا وقد أجمعت الأمة على الزكاة وصار العمل بها . ونذكر فيما يلى أحكام الزكاة وسنقتصر على الأحكام التى أجمع عليها الفقهاء فنبين الخاضعين لها شروط ذلك ، ووعائها وسعرها وكيفية جبايتها فى إيجاز .

وينقسم هذا المبحث إلى الأقسام الآتية :

أولاً : الخاضعون للزكاة .

ثانياً : شروط الخضوع للزكاة .

ثالثاً : الأموال التى يجب فيها الزكاة (وعاء الزكاة) وتنقسم إلى ما يأتى :

١ - الذهب والفضة .

٢ - النعم .

٣ - الحبوب والثمار .

٤ - عروض التجارة .

٥ - الركاز والمعادن .

٦ - زكاة الفطر .

رابعاً : مقدار الزكاة أى سعرها .

خامساً : تحصيل الزكاة .

(١) الفقه على المذاهب الأربعة - كتاب الشعب - ص ٣ .

(٢) ابن الهمام - المرجع السابق - ج ١ ص ٤٨١ .

أولاً : الخاضعون للزكاة

تفرض الزكاة على كل مسلم حر بالغ عاقل مالك للنصاب ملكاً تاماً -
وهنا يتبين لنا جلياً أن النظام الإسلامى لم يفرق بين الأشخاص الخاضعين لها بل
سوى بينهم مساواة تامة فلا استثناءات لبعض الفئات كما نجد فى القوانين
الوضعية .

ثانياً : شروط الخضوع لضريبة الزكاة

يشترط لخضوع المسلم الحر البالغ العاقل للزكاة شرطان أساسيان وهما :

١ - أن يكون مالكا للنصاب ملكاً تاماً :

أى أن يملك النصاب وهو الحد الأدنى المقرر شرعاً لإخراج فريضة الزكاة
أى الحد بين الفقير والغنى وبين معطى الزكاة ومستحقها فيشترط أن يكون
ملكه لهذا النصاب ملكاً تاماً .

٢ - مرور الحول على النصاب .

أنه يشترط لوجوب الزكاة مرور الحول على النصاب أى مرور إثني عشر
هلالاً لقوله عليه السلام : (لا زكاة فى مال حتى يحول عليه الحول فيما
عدا زكاة الزروع والثمار فإن وقت استحقاقها هو يوم الحصاد) وذلك
لقوله تعالى ﴿ وَءَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ﴾ (سورة الأنعام - الآية ١٤١) .

ثالثاً : الأموال التى تجب فيها الزكاة (وعاء الزكاة)

اتفق فقهاء المسلمين على وجوب الزكاة فى الأموال الآتية :

• صنفان من المعدن الذهب والفضة اللتين ليستا بحلى وثلاثة أصناف من

الحيوان الإبل والبقر والغنم وصنفاً من الحبوب الحنطة والشعير وصنفاً من الثمار : التمر والزبيب «^(١)

١ - الذهب والفضة :

زكاة الذهب والفضة تستحق على رأس المال غير المستثمر وتجب هذه الزكاة بالإجماع في الذهب والفضة إذا بلغ عشرين ديناراً كما تجب في مائتي درهم لقوله عليه السلام في كتاب الصدقة إلى معاذ « خذ من كل مائتي درهم خمسة دراهم ومن كل عشرين مثقالاً من ذهب نصف مثقال » ولقوله عليه الصلاة والسلام : « ليس فيما دون خمس أواق صدقة والأوقية أربعون درهماً »^(٢) ولكن يجب أن نوضح أن أوراق البنكنوت أصبحت هي العملة الرسمية بدلاً من الذهب والفضة ، وعليه فإنه تجب فيها الزكاة إذا بلغت قيمتها أدنى النصابين من ذهب أو فضة أو كانت تكمل النصاب مع غيرها من الأثمان والعروض المعدة للتجارة إذا كانت مملوكة لأهل وجوبها^(٣) .

أما الذهب الذي أريد به الزينة واللباس فلا زكاة فيه على مذهب الإمام مالك والإمام الشافعي .

٢ - زكاة النعم :

هذه الزكاة بمثابة فريضة على إيرادات الثروة الحيوانية يخضع لها بالإجماع ثلاثة أنواع من الحيوانات هي الإبل والبقر والغنم .

(١) الامام القاضي أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي الاندلسي - الشهير بابن رشد الحميد - المتوفى سنة ٥٩٥هـ بداية المجتهد وبهية المقتصد - مكتبة الخانجي - ج١ ص ٢٣٠ .

(٢) ابن الهمام - المرجع السابق - ج١ ص ٥١٩ - ٥٢٠ .

(٣) مجلة البحوث الإسلامية - رئاسة إدارة البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد - المجلد الأول - العدد الأول - المملكة العربية السعودية - ١٣٩٥هـ - حكم الأوراق النقدية .

· والتصاب الذى يوجب الزكاة فى هذه الأصناف الثلاثة والمجمع عليه بين الفقهاء ما يلى :

- ١ - نصاب الإبل : إذا بلغت الإبل خمسا وجب فيها الزكاة .
- ٢ - نصاب البقر : أنه إذا بلغ البقر ثلاثين بقرة وجبت إخراج الزكاة فيها .
- ٣ - نصاب الغنم : أجمع فقهاء المسلمين على أن فى سائمة الغنم إذا بلغت أربعين وجبت الزكاة ، واتفقوا على أن الماعز تضم إلى الغنم .
- ٣ - زكاة الحبوب والثمار :

هذه الزكاة عبارة عن فريضة على دخل الاستغلال الزراعى سبق بها التشريع الإسلامى تشريعنا الوضعى فى القرن العشرين وقد أجمع الفقهاء على وجوبها فى أربعة أصناف إثنين من الحبوب هما : الحنطة والشعير وآخرين من الثمار هما : التمر والزبيب . وقد أضاف بعض فقهاء المسلمين إلى هذه الأصناف ، فقد قال الإمام مالك والإمام الشافعى أن^(١) الزكاة فى جميع المدخر المقتات من النبات وذكر أبو حنيفة بأن الزكاة تجب فى كل ما تخرجه الأرض ماعدا الحشيش والحطب^(٢) . وقد ذكر أنه ليس فى الخضر زكاة إلا ثمرة يابسة تجمع^(٣) وقد كتب سفيان بن عبد الله الثقفى عامل عمر بن الخطاب على الطائف إلى الخليفة يقول : « أن قبلة حيطاننا فيها كروم وفيها من الفرسك

(١) ابن رشد الحفيد - المرجع السابق - ج١ - ص ٢٣٢ .

(٢) ابن الهمام - المرجع السابق - ج١ - ص ٥ .

(٣) يحيى بن آدم القرشى - كتاب الخراج طبع فى مدينة ليدن المحروسة بمطبعة بريل ١٨٩٥م - ص

٩٦ وما بعدها حتى ص ١١١ .

والرمان ما هو أكثر علة من الكرم أضعافاً فكتب إليه يستأمره في العشر قال فكتب إليه عمر أن ليس عليه عشر وقال هي من العضاء كلها وليس عليها صدقة
وتجب الزكاة إذا بلغ النصاب خمسة أوسق والوسق ستون صاعاً أى يجب الزكاة على الممول إذا بلغ ما لديه من أى الأصناف السابقة ثلاثمائة صاع .

٤ - زكاة عروض التجارة :

عروض التجارة جمع عرض وهو ما ليس بنقد (ذهب أو فضة) فالزكاة واجبة في هذه العروض أياً كان نوعها ، وتجب في قيمة هذه العروض لا في عينها وتضم عند التقويم بعضها إلى بعض ، كما يضم الربح المحقق في الحول من هذه العروض إلى أصل المال « فوعاء عروض التجارة عبارة عن قيمة العروض مضافاً إليها النقود والديون القوية التي للتاجر (الذم) مخصوصاً منها الديون التي عليه »^(١) .

ويشترط لخضوع الممول لهذه الفريضة أن يشتري بنية التجارة ويبدأ حساب الحول من وقت الشراء ويحصم من وعاء الفريضة الديون .

٥ - الركاز والمعادن :

الركاز هو مال دفن في الجاهلية ووجد^(٢) في أرض لم يجر عليها في الإسلام ملك وهو المعدن الذي يوجد بغير عمل - فعلى واجده في الذهب والفضة أن يخرج منه الخمس فريضة لبيت مال المسلمين وقد أجمع الفقهاء على أن الركاز من الذهب والفضة فيه الخمس ، ولا يوجد نصاب في ذلك

(١) إبراهيم فؤاد أحمد على-الموارد المالية في الدولة الإسلامية - مجلة التشريع المالى والضريبي - عدد ٥٧ سنة ١٩٥٨ - ص ٥٤ .

(٢) الامام ابي حامد محمد بن محمد الغزالي - احياء علوم الدين - كتاب الشعب - ص ٢٨٣ .

فالفريضة تستحق على الكثير منه أو القليل وفي ذلك تشبيها له بالغنيمة -
ولذلك يجب عليه الخمس حتى لو كان على الممول دين يستغرق هذا
الركاز^(١) .

أما المعادن فلا زكاة فيما استخرج منها سوى الذهب والفضة ففيهما بعد
الطحن والتخليص ربع العشر ، وتخرج من وعاء هذه الفريضة الحجارة مثل
الياقوت الفيروزج والزئبق والكبريت وإنما ذلك كله كما ذكر أبو يوسف بمنزلة
الطين والتراب .

٦ - زكاة الفطر :

قال الإمام الغزالي أن زكاة الفطر (واجبة على كل مسلم فضل عن قوته
وقوت من يقوته يوم الفطر وليلته صاع مما يقتات بصاع رسول الله ﷺ)^(٢) . ومما
يجدر الإشارة إليه أن هذه الزكاة زكاة للأبدان وليست زكاة للمال مثل الأنواع
الخمسة السالفة الذكر . وهي تلزم الرجال المسلم أن يخرجها عن نفسه وعن
من ألزمه الترع نفقتهم مثل الزوجة والأولاد والخدم وكل من يعوله من أقاربه .

وان الزكاة في العادة^(٣) إنما تفرض على الأغنياء في فضول أموالهم أما
زكاة الفطر فإنها عند جمهور الأمة واجبة على الأغنياء والفقراء على السواء
يؤاسى بها الغنى الفقير ، ويؤاسى بها الفقير من هو أفقر منه ، فكما كانت
ضريبة الصبر والزهد في رمضان فرضاً على الجميع أصبحت ضريبة البذل

(١) القاضي ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم - صاحب الأمام أبو حنيفة - كتاب الحراج - المطبعة السلفية

ومكتبتها بالقاهرة - الطبعة الثالثة ١٣٨٢هـ - ص ٢٢ .

(٢) الامام الغزالي - المرجع السابق - ص ٣٨٣ .

(٣) الدكتور محمد عبد الله دراز - نظرات في الإسلام - المكتب الفنى للنشر - سنة ١٣٧٧هـ -

ص ٣٥ .

والسخاء تنتظم الجميع ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾ (سورة الطلاق - الآية ٧) ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله « هكذا كما يتساوى المسلمون فى الجوع والعطش يجب أن يتساووا فى التسبب والرى » .

ومما سبق نجد أن الإسلام حين فرض الزكاة لم يفرق بين مسلم وآخر إذا انطبقت عليهما الشروط الواجبة لأداء الزكاة المفروضة ، كما أنه لم يترك نوعاً من الثروة والدخول دون أن يفرض عليها هذه الفريضة فكل الثروات والدخول التى كانت معروفة وقت ظهور الإسلام تم فرضها عليها - ولنا أن نضيف إليها الأنواع التى استحدثتها التطور الاقتصادى والمالى للمجتمعات مثل أوراق النقد والأوراق المالية ودور السكن^(١) وآلات الحرفيين والمصانع إذا اتخذت للتجارة وليس للاستعمال الشخصى . وفى ذلك يقول أبو عبيد^(٢) « وإنما يجب على كل مال الزكاة فى نفسه والقيمة ، سوى المتاع فأسقط عنه الزكاة » .

رابعاً : مقدار الزكاة

بعد أن بينا الأشخاص الخاضعين لزكاة المال وزكاة الفطر ، ووعاء هذه الفريضة فيبقى لنا أن نوضح بشيء من الاختصار السعر الخاص بكل نوع من أنواع الأموال السابقة :

١ - الذهب والفضة :

مقدار الزكاة أو سعرها فى الذهب والفضة هو ربع العشر أى ٢,٥ ٪^(٣) ويضم الذهب إلى الفضة عند الحساب فإن اكتمل النصاب وجبت الزكاة - هذا

(١) فضيلة الشيخ أبو زهرة وآخرين - حلقة الدراسات الاجتماعية بدمشق عام ١٩٥٢ .

(٢) الأموال - ص ٥٨٤ .

(٣) ابن رشد - المرجع السابق - ج ١ ص ٢٣٤ .

مال قال به مالك وأبو حنيفة - وما زاد على النصاب ففيه بحسابه أى ٢,٥٪ منه مثال ذلك :

$$٢٠٠ \text{ درهم} \times ٢,٥\% = ٥ \text{ دراهم}$$

$$٢٥٠ \text{ درهم} \times ٢,٥\% = ٦,٢٥ \text{ دراهم}$$

أما الركاز من الذهب والفضة ففيه الخمس أى سعر الفريضة هنا ٢٠٪ وليس فيه نصاباً لقوله عليه السلام فى الركاز الخمس ، أما المعادن المستخرجة والمقصود هنا الذهب والفضة منها ففيها بعد الطحن والتخليص ربع العشر أى ٢,٥٪ .

ويجدر اشارة هنا إلى أن أبا يوسف ^(١) يضيف إلى الذهب والفضة الحديد والرصاص والنحاس .

٢ - سعر زكاة النعم (الإبل والبقر والغنم) :

ان سعر زكاة النعم أو ما يجب تحصيله على النعم إذا بلغت النصاب ، هو سعر تصاعدى بالشرائح ، حيث يطبق على كل منها سعر معين يرتفع بالانتقال من شريحة إلى أخرى ^(٢) .

(١) ابو يوسف - المرجع السابق - ص ٢١ .

(٢) مثال ذلك مقدار زكاة الإبل حيث يطق التصاعد بالشرائح على النحو الآتى

مقار الزكاة	حتى أقل من خمسة أبل	من ٥ إلى
مقار الزكاة شاة فى كل خمسة	٢٤	٢٥
مقار الزكاة ابنة محاض أو ابن لبون ذكر	٣٥	٣٦
مقار الزكاة بنت لبون	٤٥	٤٦
مقار الزكاة حقه	٦٠	٦١
مقار الزكاة جذعة	٧٥	٧٦
مقار الزكاة إنتا لبون	٩٠	٩١
مقار الزكاة حقتان	١٢٠	

هذا فيما يتعلق بالإبل والبقر والغنم أما فيما يختص بالحييل فعلى مذهب الإمام أبي حنيفة^(١) إذا كانت الخيل سائمة ذكوراً وإناثاً فلصاحبها أن يختار إن شاء أعطى عن كل فرس ديناراً وإن شاء قومها وأعطى عن كل مائتي درهم خمسة دراهم والتخير بين الدينار والتقويم مأثور عن عمر بن الخطاب ، ويشترط هنا أن يكون الخيل سائمة ذكوراً وإناثاً حتى يتحقق شرط النماء . ولا زكاة في البغال والحمير إلا أن تكون للتجارة . وهنا نجد إجازة لدفع القيم في الزكاة . بمعنى تقويم هذه الأموال ودفع الزكاة طبقاً لهذا التقويم .

٣ - سعر زكاة الحبوب والثمار :

أما مقدار الفريضة في الحبوب والثمار فيجب أن نفرق بين حالتين :
الأولى : ما سقى بالسماء أى بماء المطر فسعر الزكاة هنا ١٠٪ أى تأخذ منه يوم حصاده العشر .

الثانية : ما سقى بالدالية : وهو ما سقى بعمل الإنسان ففيه نصف العشر أى الفريضة هنا ٥٪ من المحصول وفي ذلك مراعاة لخصم مقابل للتكاليف عند حساب الفريضة لأن المؤنة تكثر فيما سقى بعزب أو دالية أو ساقية وتقل فيما سقى بالسماء^(٢) .

= ما زاد عن ذلك فقى سعره اختلاف بين الفقهاء .

أنظر فى ذلك ابن الهمام - المرجع السابق - ج١ - ص ٤٩٤ .

الدكتور شوقي شحاته - محاسبة زكاة المال - مكتبة الانجلو المصرية - الطبعة الأولى - سنة ١٩٧٠

- ص ١٧٣ .

(١) ابن الهمام المرجع السابق ج١ ص ٥٠٢ .

(٢) ابن الهمام - المرجع السابق - ج٢ ص ٥

٤ - سعر عروض التجارة :

أما سعر زكاة عروض التجارة فهي ربع العشر أى ٢,٥٪ من هذه العروض .

٥ - مقدار زكاة الفطر :

مقدار زكاة الفطر هو صاع من تمر^(١) أو صاع من شعير على كل مسلم ، أو ما يوازي ذلك من غالب طعام القوم ويمكن تقدير ثمنه وإخراج الزكاة نقداً .

٦ - الأموال النامية التي جددت في عصرنا :

يوجد الآن أموال نامية لم تكن معروفة بالنماء والإستغلال فى عهد النبى والصحابة وفى عصر الاستنباط الفقهى ، ونورد فيما يلى باختصار ما استقر عليه بعض فقهاء العصر^(٢) . من إخصاع هذه الأموال النامية والأوعية المستحدثة لفريضة الزكاة ومقدار ما يجب فى هذه الأموال :

(أ) الأدوات والآلات الصناعية التى تكون وسيلة إستغلال لصاحبها والتى لا تعد كأدوات الحداد أو أدوات التجار الذى يعمل بها ، تكون الزكاة فى علتها بنسبة العشر من صافى الربح قياساً على زكاة الزروع والثمار .

(١) الشيخ خليل اسحق المالكي - جواهر الاكليل - دار احياء الكتب العربية - الحلبي - ١٣٣٢ هـ - ج١ ص ١٤٢ وما بعدها .

(٢) فضيلة الشيخ محمد ابو زهرة ، وفضيلة الشيخ عبد الوهاب خلاف ، وفضيلة الشيخ عبد الرحمن حسن - حلقة الدراسات الاجتماعية التى عقدتها الجامعة العربية - مؤتمر دمشق فى ديسمبر سنة ١٩٥٢ - مطبوعات جامعة الدول العربية ص ٢٤٠ وما بعدها بتصرف .
- فضيلة الشيخ محمد أبو زهرة - الزكاة - الأموال النامية التى جددت فى هذه العصور المؤتمر الثانى لمجمع البحوث الإسلامية سنة ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م

(ب) الأوراق المالية والأسهم إذا أخذت للتجار والكسب تعتبر من عروض التجارة
أى ما يأخذ منها ٢,٥ ٪ .

(ج) إذا جمع من كسب العمل والمهن الحرة ما يساوى نصاب الزكاة وحال
عليه الحول ، يأخذ منه زكاة النقد أى ٢,٥ ٪ .

(د) إيرادات العقارات المبنية والأماكن المستغلة ، فبعد أن امتد العمران وشيدت
العمائر للاستغلال وصارت تدر فى معظم الأحيان أضعاف ما تدره
الأراضى فكان من المصلحة أن تؤخذ منها زكاة الأموال كالأراضى الزراعية
إذ لا فرق بين مالك تجبى إليه غلات أرضه الزراعية كل عام ومالك تجبى
إليه غلات عماراته كل شهر أو سنة ، فلو أوجبنا الزكاة الأراضى الزراعية
ورفعناها عن المستغلات العقارية الأخرى لكان تفريقاً بين متماثلين ،
ولكان ذلك ظلماً على ملاك الأراضى الزراعية .

خامساً : تحصيل الزكاة

يشتمل بحثنا على أمرين .

١ - أن الزكاة حق واجب .

٢ - يقوم ولى الأمر بجبايته بنفسه أو بمن ينوب عنه .

الزكاة حق واجب على الأغنياء فى أموالهم وليست تبرعاً أو إحساناً أو
إعانة تمنح منهم للفقراء والمحتاجين لقوله تعالى :

﴿ وَإِنَّ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ﴾ (١)

(١) سورة الاسراء - الآية ٢٦ .

ولقوله : ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ لِّلسَّائِلِ وَالْحَرَامِ ﴾ ^(١)
 فالزكاة حق إلزامي وفريضة إجبارية ﴿ وَعَاءُ الزَّكَاةِ ﴾ ^(٢) أمر الله الحاكم
 بأخذها من أموال المكلفين وذلك في قوله تعالى :

﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ ^(٣) وتنفيذاً
 لهذا الأمر كان رسول الله ﷺ يقوم بجمعها ويرسل ولاته وعماله يجمعونها من
 القبائل التي أسلمت بعيدة عنه ، فقد أرسل رسول الله ﷺ إلى اليمن معاذ بن
 جبل ليخبرهم بأن فرض عليهم صدقة أموالهم تؤخذ من أغنيائهم فترد إلى
 فقرائهم ^(٤) هذا وقد استعمل الرسول ﷺ الكثير من العمال لجمع الصدقات
 ومن أشهرهم عمر بن الخطاب وخالد بن سعيد بن العاصي ، وعدى بن حاتم
 الطائي ، والزبير بن بدر التميمي وغيرهم ^(٥) كما بعث علي بن أبي طالب
 إلى نجران ليجمع صدقاتهم وجزيتهم ^(٦) .

وقد اتبعه في ذلك أبو بكر وقاتل المرتدين ما نعى الزكاة وأرغمهم على
 إخراج الزكاة المستحقة على أموالهم ، كما بعث عمر عماله على جبايتها وقد
 قال في خطبة له بعد توليه الخلافة : ﴿ ولكم على أن لا أجبى شيئاً من خراجكم
 إلا بما أفاء الله عليكم إلا من وجهه ، ولكم على إذا وقع في يدي الا يخرج مني

(١) سورة المعارج - الآية ٢٤ ، ٢٥ .

(٢) سورة البقرة - الآية ١١٠ .

(٣) سورة التوبة - الآية ١٠٣ .

(٤) أبي عبيد - الأموال - ص ٧٨٣ .

- صحيح البخاري - كتاب الشعب - ج٢ - ص ١٣٠ .

(٥) عبد الحى الكنتاني - نظام الحكومة النبوية المسمى الترتيب الإدارية - الناشر حسن جعنا - بيروت
 ج١ ص ٣١٦ .

(٦) ابن الاثير - الكامل في التاريخ - المطبعة المنيرية - ١٣٤٨ هـ - ص ٢٠٥ .

إلا في حقه « وهذا تأكد قاطع وواضح وصريح على جبايته للزكاة وصرفها بمعرفته ^(١) وقد عدد عمر الأموال التي يتولى أئمة المسلمين تحصيلها ووردت بكتاب الله إلى ثلاثة أنواع منها الزكاة فعنه أنه قال : « ان الأموال التي تليها أئمة المسلمين ثلاث وردت بكتاب الله عز وجل « الفىء والخمس والصدقة » ^(٢) .

فقد كان عمال الدولة المختصين يقومون بتحصيل الزكاة طبقاً لأحكام الشريعة بالنسبة للأموال الظاهرة وهى الزروع والثمار والإبل والبقر والغنم ، أما بالنسبة لزكاة الأموال الباطنة وهى زكاة النقود وعروض التجارة « فكان أصحابها يذهبون بها إلى النبى وواليه أو إلى الخليفتين من بعده » ^(٣) فقد كان الممول يدفع الزكاة طواعية وبدون مطالبة قد لا تؤدى إلى تحصيل الفريضة كاملة حيث أن وعاءها غير ظاهر وغير معلوم ويسهل إخفاؤه عن القائمين بتحصيل الزكاة . أى أن المسلمين كانوا يقومون بدفع الزكاة من واقع إقرارهم بما لديهم من أموال وكان ولى الأمر يعتمد على عقيدة المسلم - التى تدعوه إلى تأدية ما عليه من فريضة وإلى البذل والإنفاق - فى صحة ما يقوم بسداده من زكاة أى بصحة ما يقدمه من إقرار فقد كان المسلمون حريصون كل الحرص على سداد زكاة جميع أموالهم الظاهرة والباطنة بطريقة تتفق وأحكام الشريعة دون أن يحثهم أحد على ذلك إلا وازع العقيدة الدينية وفى ذلك تفصيلات كثيرة فى كتب الفقه .

ولكن رأى عثمان بن عفان حينما كثرت الأموال فى بيت المال أن يجمع زكاة الأموال الظاهرة ويترك الناس يؤدون زكاة الأموال الباطنة ، وبهذا فوض عثمان أصحاب الأموال الباطنة بأن يؤدوا زكاتها بأنفسهم وهذا التفويض من قبيل

(١) عبد الرازق نوفل - فريضة الزكاة - كتاب الشعب سنة ١٩٧٠ - ص ٣٣ .

(٢) أبو عبيد - المرجع السابق - ص ٢٥ .

(٣) محمد أبو زهرة - الزكاة - البحث السابق .

الإنبابة ، فمن المعلوم أنه إذا ثبت لدى ولى الأمر أن جماعة من المسلمين لا يؤدون هذه الزكاة أجبرهم على الأداء^(١) لأنها فريضة إلزامية وركن من أركان الإسلام يكفر جاحداً ، فإن عتمان اكتفى بأن تقوم أجهزة الدولة بتحصيل زكاة الأموال الظاهرة وترك زكاة الأموال الباطنة ليخرجها أصحابها في مصارفها التي حددتها الشريعة . وقد بين لنا ذلك الماوردي في قوله « ليس لوالى الصدقات نظر في زكاة المال الباطن وأربابه أحق بإخراج زكاته منه إلا أن يبذلها أرباب الأموال طوعاً فيقبلها منهم ويكون في تفريقها عوناً لهم ، ونظرة مختص بزكاة الأموال الظاهرة يؤمر أرباب الأموال بدفعها إليه^(٢) .

ويتضح لنا أن تحصيل الزكاة حق ثابت لولى الأمر أو من ينيبه ، وقد كان العاملون على الزكاة يحددون وعاء الفريضة بطريقة مباشرة ويقومون بتحصيلها طبقاً للأسعار التي حددتها أحكام الشريعة هذا فيما يتعلق بالأموال الظاهرة من الزروع والثمار والإبل والبقر والغنم ، أما زكاة الأموال الباطنة من النقود وعروض التجارة فكان أصحابها يدفعون مقدار الزكاة طبقاً لإقراراتهم ويحملونها إلى ولى الأمر أو يقومون بصرفها بمعرفتهم في مصارفها التي حددتها الشريعة نيابة عن ولى الأمر إلا في بعض الحالات الاستثنائية والتي تظهر فيها الأموال الباطنة كأن يمر بها على العمال المختصين بتحصيل الزكاة (العاشر) فيأخذ منهم زكاة هذه الأموال إذا لم يشبثوا أنهم قاموا بدفعها^(٣) ويمكن القياس على ذلك أن الأموال

(١) محمد أبو زهرة - التكافل الاجتماعي - ص ٨٠ .

محمد أبو زهرة - البحث السابق .

(٢) أبى الحسن على بن محمد بن حبيب الماوردي - الأحكام السلطانية والولايات الدينية - العلي -

الطبعة الثانية ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م ص ١١٣ .

أنظر أيضاً نفس المعنى لأبى عيد - الأموال - ص ٧٥٨ .

(٣) الشيخ محمد أبو زهرة - الزكاة .

التي تودع في البنوك وصناديق التوفير أو تكون أسهماً في شركات أو حصصاً في رأسمالها فإن هذه الأموال تخرج من الخفاء إلى العلانية وتصبح ظاهرة .

وفي جميع أنواع الزكاة السابقة لا يجب أن يأخذ العامل عليها أفضل أنواع الأموال ولا أقلها جودة وإنما يأخذ وسط المال ^(١) وذلك لقوله عليه السلام: « لا تأخذوا من حزرات أموال الناس أى كرائثهما وخذوا من حواشى أموالهم أى أوساطها » .

كما لا يجوز للممول أن يدفع بأردأ ما عنده من الأموال بل يجب عليه أن يقدم الطيب لقوله تعالى : ﴿ أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ ﴾ ولقوله جل شأنه: ﴿ وَلَا يَتَمَنَّوْا الْحَيْثُ مِنْهُ تُنْفِقُونَ ﴾ ليس هذا فحسب بل حث الرسول على حسن معاملة جامع الصدقة حتى يؤدي عمله وينصرف وهو راضى فقال ﷺ : « لا يصدر المصدق عنكم إلا وهو راضى » ^(٢) كما يجب على الممولين أن يظهروا جميع أموالهم ولا يخفوا منها شيئاً فعن أبى هريرة وعبد الله بن ثابت الأنصارى أنهما قالا : « أن حقاً على الناس إذا قدم عليهم المصدق أن يرحبوا به ، ويخبروه بأموالهم كلها ، ولا يخفوا عنه شيئاً فإن عدل فسيب ذلك ، وإن كان غير ذلك واعتدى لم يضر إلا نفسه وسيخلف الله لهم » ^(٣) وهكذا نتبين مما سبق أن الزكاة فريضة إجبارية تقوم الدولة بتحصيلها وقد دلت سيرة السلف الصالح على أنهم كانوا يدفعون زكاة أموالهم إلى الدولة وإن وعاءها شمل

(١) ابن الهمام - المرجع السابق ج١ - ص ٥٠١ . أبو عبيد المرجع السابق - ص ٥٥٢ ، وانظر أيضاً صحيح البخارى باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس فى الصدقة .

(٢) أبو عبيد - المرجع السابق - ص ٥٥٧ .

(٣) أبو عبيد المرجع السابق - ص ٥٥٨ .

- الأموال النامية يقصد بها الأموال الناعية المدرة للدخل أو تلك المقترض فيها النماء كالأموال المكتزة .

جميع الأموال النامية فى الدولة الإسلامية وهو يتسع ليشمل جميع الأموال النامية فى عصرنا الحالى ، ويخضع لها الجميع دون تمييز بين فرد، وآخر أو بين طبقة وأخرى ، بل هى فريضة عامة يتحملها كل قادر على الدفع ، فالزكاة فرضت وفقاً لمقدرة الممولين التكاليفية ، وتحقق المساواة الكاملة فى المعاملة بين هؤلاء الممولين الذين تتساوى مقدرتهم على الدفع ، فلا يخضع للزكاة الحد الأدنى اللازم للمعيشة ، أى لا يأخذ الزكاة إلا إذا بلغ المال نصاباً معيناً كما تحقق أسعارها التصاعدية وتميزها بين الأنواع المختلفة من الأموال العدالة وحسن توزيع الدخل وتقليل الفوارق بين الطبقات وذلك لأنها تأخذ من الأغنياء وترد على الفقراء فالزكاة تستند إلى فكرة التكافل الاجتماعى بهدف إشباع الحاجات العامة ولتحقيق أهداف إجتماعية كما أن لها أهداف اقتصادية كمحاربة الاكتناز وفرض الزكاة على رؤوس الأموال المعطلة كوسيلة تحفز أصحابها على إنماء هذه الأموال والارتفاع بمستوى النشاط الاقتصادى ، كما سبق التشريع المالى الإسلامى الكثير من القوانين الوضعية التى مازال ناتج الاستغلال الزراعى بها فى منأ عن الضريبة كما فى جمهورية مصر العربية^(١) ، تلك الضريبة التى يصفها علماء المالية والاقتصاد بأنها تضطلع بدور رئيسى أظهرته التجارب المختلفة فهى أداة لزيادة إنتاج القطاع الزراعى (فى التنمية) ورفع إنتاجيته والتوسع فى استثماراته وحسن توجيهها وأسلوب للحد من استهلاك هذا القطاع وتوفير الفائض للقطاعات الأخرى وتجميع الأموال اللازمة للتنمية^(٢) .

ويمكن أن نقرر أن الزكاة شبيهة بالضريبة الشخصية فى النظم المالية الحديثة تلك التى تفرض على مجموع دخول الأشخاص الطبيعيين ، كما أن

(١) حتى وقت قريب .

(١) الدكتور عبد الكريم صادق بركات - محاضرات فى السياسة الضريبية - مؤسسة شباب الجامعة سنة

١٩٧٣ - ص ٤٣ .

الزكاة تميز في المعاملة بين أنواع الأموال وتخير الأساليب الملائمة للتقدير
والجباية مع مراعاة لظروف الممول^(١) .

المبحث الثاني

الخـراج

نتناول في هذا المبحث ماهية الخراج وكيف نشأ ووعاء هذه الضريبة
ومقدارها .

أولاً : ماهية الخراج وكيف نشأ :

الخراج في لغة العرب : هو الكراء والغلة^(٢) .

والخراج في اصطلاح الفقهاء : هو ما وضع على رقباب الأرض من
حقوق تؤدي عنها ، والخراج بخلاف العشور التي تفرض على إنتاج الأرض -
وما يقابله عندنا الآن ما نطلق عليه الضريبة العقارية على الأراضي الزراعية أو
ضريبة الأقطان (أو ما سمي به بالأموال الأميرية)^(٣) وأول من وضع الخراج في
الإسلام هو عمر بن الخطاب عندما رأى عدم قسمة الأرضين بين من

(١) هذا الاجمال سنفضله في الدراسة المقارنة بين إيرادات الدولة في الإسلام وإيرادات الدولة الحديثة

(٢) أبو عبيد - المرجع السابق - ص ١٠٤ .

- الماوردي - المرجع السابق - ص ١٤٦ .

(٣) الدكتور عبد الكريم صادق يركات والدكتور حامد عبد المجيد دراز - النظم الضريبية - مؤسسة شباب
الجامعة سنة ١٩٧٤ - الجزء الأول - ص ١٠٩ .

- دكتور حامد دراز - مذكرات في الضرائب العقارية - مؤسسة شهاب الجامعة سنة ١٩٧١ .

- دكتور دلاور على - مذكرات في النظام الضريبي - مؤسسة المطبوعات الحديثة - سنة ١٩٦٠ -
ص ٢١ ، ٢٢ .

افتتحها^(١) ووضع الخراج عليها وكان الخراج من أكبر موارد الدولة وأهم ما يجبي من غير المؤمنين^(٢) حيث اتسعت فتوحات وكثرت الأرض الخراجية.

ثانياً : وعاء ضريبة الخراج :

هى الأراضى الزراعية التى يوضع عليها الخراج ويمكن تقسيمها إلى قسمين رئيسيين هما :

القسم الأول :

أرض افتتحت صلحاً على خراج معلوم فأهلها ملزمون بما صولحوا عليه يؤدونه إلى المسلمين ، لا يلزمهم أكثر منه^(٣) وقد قسم الماوردى هذه الأرض إلى نوعين^(٤) :

-
- (١) أبو يوسف - الخراج - المرجع السابق - ص ٢٤ ، ٢٨ .
- يحيى بن آدم - الخراج - طبع فى مدينة ليدن المحروسة بمطبعة ريل - سنة ١٨٩٥ ص ٩ .
- دكتور حسن إبراهيم حسن ودكتور على إبراهيم حسن - النظم الإسلامية - مكتبة النهضة المصرية - الطبعة الرابعة سنة ١٩٧٠ - ص ٢٣٩
- دكتور حسن إبراهيم حسن - تاريخ الإسلام - مكتبة النهضة المصرية - الطبعة الخامسة - سنة ١٩٥٩ ج١ - ص ٤٦١ .
- الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس - الخراج والنظم المالية للدولة الإسلامية - دار المعارف بمصر - الطبعة الثالثة - سنة ١٩٦٩ - ص ١١٤ .
- فضيلة الشيخ عبد الرحمن حسن - الموارد المالية فى الإسلام - المؤتمر الأول لمجمع البحوث الإسلامية - الأزهر ١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م .
(٢) دكتور فيليب حتى وآخرين - تاريخ العرب (مطول) دار الكشافة للنشر والطباعة والتوزيع - الجزء الأول طبع سنة ١٩٤٩ ص ٢٢٧ - الجزء الثانى طبع سنة ١٩٥١ - ص ٣٩٦ .
(٣) يحيى بن آدم القرشى - المرجع السابق - ص ٦ .
- أبو عبيد - المرجع السابق - ص ٧٧ .
(٤) الماوردى - المرجع السابق - ص ١٤٧ وما بعدها .

١ - ما خلا عنه أهله بغير قتال فتصير وقفاً على مصالح المسلمين ويضرب عليها الخراج ويكون أجره لا يتغير باسلام رلا ذمة ولا يجوز بيع رقابها .

٢ - ما أقام فيه أهله ووصولوا على إقراره فى أيديهم بحراج يضرب عليهم فهذا أيضاً على نوعين :

(أ) أن ينزلوا عن ملكيتها للمسلمين فتصير كالتنوع الأول ، ويكون الخراج المفروض عليهم أجرة لا تسقط بإسلامهم ولا يجوز لهم بيع رقابها .

(ب) ما أقاموا عليه واستبقوه من أراضيهم يملكون رقابها ويصالحون عنها بخراج يوضع عليها فهذا الخراج حرية تؤخذ منهم ما أقاموا على شركهم وتسقط عنهم بإسلامهم ويجوز لهم بيع هذه الأرض لمن شاءوا من المسلمين أو من أهل الذمة فإن تبايعوها فيما بينهم كانت على حكمها فى الخراج وان يبعث لمسلم سقط عنها خراجها

القسم الثانى : الأراضى التى فتحت قهراً .

أى الأراضى التى فتحها المسلمون بالحرب فقد اختلف الفقهاء فى حكمها فقال بعضهم هى غنيمة فتخمس وتقسم فىكون أربعة أحماسها للفاتحين ويكون الخمس الباقى لمن سمى الله فى كتابة ، وقال بعضهم بل حكمها والنظر فيها إلى الأمام إن رأى أن يجعلها غنيمة فيخمسها ويقسمها كما فعل رسول الله ﷺ بخيبر فذلك له ، وإن رأى أن يجعلها فيئاً فلا يخمسها ولا يقسمها ولكن تكون موقوفة على المسلمين عامة كما صنع عمر بالسواد (١)

(١) أبو عبيد - المرجع السابق - ص ٨٢ .

وعلى هذه الأرض وضع ضريبة الخراج وهذه الأرض الخراجية التي فتحت عنوة إذا أسلم أهلها فإن الخراج لا يسقط بإسلامهم فمن أسلم منهم فله الخيار في أرضه إن شاء أقام فيها يؤدي عنها ما كانت تؤدي - وإن شاء تركها فأخذها الامام مع ما في يديه ، وعن عمر بن الخطاب حين قال له رجل أسلمت فضع عن أرضي الخراج فقال له عمر : « إن أرضك أخذت عنوة فهذا غير ما صولحوا عليه » (١) وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال من أسلم من أهل الأرض فله ما أسلم عليه من أهل أو مال فأما داره وأرضه فإنها في فئء الله عز وجل على المسلمين - فالخراج هنا بمثابة ضريبة عينية لا تأخذ في الاعتبار شخص المكلف بعد فرضها على هذه الأرض التي فتحت عنوة لذلك فإنه يكره شراء المسلم لهذه الأرض وذلك حتى يستمر خراج هذه الأرض موردًا من موارد بيت المال فهو فيء للمسلمين كما أنه لا يليق بالمسلمين دفع الخراج المقروض على هذه الأرض كأهل الذمة . فقد نهى عمر بن الخطاب عن شراؤها من الذميين (٢) ونهى عن ذلك أيضاً علي بن أبي طالب وابن عباس . وقد تتابعها الآثار بکراهية شراء أرض الخراج .

(١) يحيى بن آدم - المرجع السابق - ص ٨ ، ص ٢٣ ، ص ٤٤

(٢) أبو نعيم - المرجع السابق - ص ١٠٤

- يحيى بن آدم - المرجع السابق - ص ٣٩ .

« فقد اشترى عتبة بن فرقد أرضاً من أرض الخراج ثم أتى عمر فأخبره فقال ممن اشتريتها .

قال : من أهلها .

قال : فهؤلاء أهلها - للمسلمين - ابعتموه شيئاً

قالوا : لا

قال عمر فاذهب فاطلب مالك حيث وضعته أو قال فارددها على من اشترتها منه وخذ مالك .

ثالثاً : مقدار الخراج أو سعره :

بعد أن حددنا وعاء ضريبة الخراج فإنه يجب أن نوضح أساليب تقدير هذا الوعاء ثم كيف حدد سعر الخراج .

١ - أسلوب تقدير الوعاء :

فقد أرسل عمر بن الخطاب عثمان بن حنيف وكان ذو خبرة بمساحة الأرض وبعث معه حذيفة بن اليمان مشرفاً عليه وأمرها بمساحة وتقدير الخراج بدقة وفقاً لما تختمله الأرض^(١) .

٢ - أما عن أسعار ضريبة الخراج فقد فرض عمر بن الخطاب على بعض نواحي سواد العراق على كل جريب^(٢) من الأرض درهماً وقفيزاً وفي بعض النواحي مثل الكوفة اختلف مقدار الخراج من أرض إلى أخرى حسب المحصول الذي تنتجه أخذاً في الاعتبار تكاليف زراعة كل صنف^(٣) ويمكن القول بأن ما تختمله الأرض من خراج يختلف باختلاف أمور ثلاثة هي :

(أ) درجة خصوبة الأرض فيزيد الخراج على الأراضي الجيدة ذات الإنتاج الوفير عنه في الأراضي غير الخصبة ضعيفة الإنتاج .

(ب) نوع المحاصيل المنزرعة بالأرض فمنها ما يرتفع ثمنه ومنها ما يقل ثمنه فيكون الخراج بحسبة - أي متمشياً مع قيمة المحصول .

(١) الدكتور محمد ضياء الدين الرئيس - المرجع السابق - ص ١١٨ .

- ابن الهمام - المرجع السابق - ج ٤ - ص ٣٦٢ .

(٢) الجريب : نوع من المساحة كالقيراط في مصر .

(٣) ابن الهمام - المرجع السابق ج ٤ - ص ٣٦١ حتى ص ٣٦٤ .

(ج) الطريقة التي تروى بها الأرض فإن ما تلزمه مؤنة في سقيه لا يتحمل من الخراج مثل ما يتحملة سقى الزرع بالأمطار والسيوح فلا بد لوضع الخراج من مراعاة^(١) اختلاف الأرضين واختلاف الزروع واختلاف السقى ليعلم ما تحتمله الأرض من ضريبة من غير زيادة تجحف بأهل الخراج ولا نقصان يضر بأهل الفىء ولا يجعل قيمة الخراج غاية ما تتحملة الأرض ليجعل فائض لأرباب الأرض وعن على بن أبى طالب قال «أنا أمرنا أن نأخذ منهم العفو يعنى الفصل»^(٢).

والخراج بعد ربطه واجب الأداء ولا يتكرر بتكرار المحاصيل فى السنة الواحدة .

الإعفاء من الضريبة :

فضلاً عن القواعد السابقة التى تراعى فيها العدالة ومراعاة المقدرة التكليفية فإنه يعفى من الضريبة الأراضى^(٣) التى أصابها الفيضان أو انقطع عنها الماء مما أتلّف الزرع أو أصابته آفة قضت عليه فلا خراج على هذه الأرض لأنه فات التمكن من الزراعة وهو النماء التقديرى المعتبر فى الخراج .

وان عطلها صاحبها فعليه أداء الضريبة لأن التمكن كان ثابتاً وهو الذى فوته وحتى لا يلجأ إلى ذلك الذميون لتقويت الخراج على المسلمين ولكن إذا حدثت ظروف أدت إلى عجز المكلف عن الدفع فإن الضريبة تخفض عنه .

(١) عبد الرحمن حسن - البحث السابق .

(٢) يحيى بن ادم - الخراج - ص ٥٤ .

(٣) ابن الهمام - المرجع السابق - ج ٤ ص ٣٦٤ .

ويتبين مما سبق أن الخراج ضريبة عينية على الأراضي الزراعية فرضت دون النظر إلى شخص الممول ولكن بأسعار تتحملها ازراضي المفروضة عليها وترك فائض - كما أنها تراعى ظروف الممول الشخصية بما تتضمنه من إعفاءات بإدخال على هذه الضريبة العينية بعض عناصر التشخيص .

المبحث الثالث

الجزية

الجزية هي ضريبة تفرض على رؤوس أهل الذمة ولا توضع على عبدة الأوثان من العرب ولا المرتدين لأن هؤلاء لا يقبل منهم غير السلام ، ودليل وجوبها قوله تعالى : ^(١)

﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ
دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ
صَافِرُونَ ﴾

فالجزية مبلغ معين من المال توضع على رؤوس الكفار وتسقط بالإسلام فمن أسلم ^(٢) فهو حر مسلم ترفع الجزية عن رأسه لقوله عليه الصلاة والسلام :
« ليس على مسلم جزية » .

(١) سورة التوبة - الآية ٢٩ .

(٢) انظر يحيى بن آدم - ص ٨٠٧ .

- ابن الهمام - ج ٤ ص ٣٧٤ .

- أبو عبيد - الأموال - ص ٦٦ .

الأشخاص الخاضعين لضريبة الجزية :

تؤخذ ضريبة الجزية من الذميين ويستترط لذلك أن تكون دخل الذمي من مصدر غير محرم في الإسلام^(١) ولا تجب الجزية إلا على الرجال الأحرار العقلاء فلا تجب على امرأة ولا صبي ولا مجنون ولا عبد^(٢) .

مقدار الجزية :

الجزية نوعان^(٣) :

١ - جزية توضع بالتراضي والصلح فتقدر الضريبة في هذه الحالة بحسب ما يقع عليه هذا الاتفاق .

٢ - ضريبة يضعها الامام على الكفار الذين غلبهم وأقرهم على أموالهم .

وقد اختلف في مقدار هذه الجزية فقد ذكر^(٤) عن النبي ﷺ أنه وضع الجزية ديناراً في السنة على كل حال ، كما أن عمر بن الخطاب وضع^(٥) الجزية على رؤوس أهل الذمة ثمانية وأربعين ، وأربعة وعشرين ، واثنى عشر ولا يوضع عليهم أكثر من ذلك ومن يعجز منهم يخفف عنه . وذهب الأمام أبو حنيفة إلى تصنيف الذميين إلى ثلاثة أصناف^(٦) :

١ - أغنياء يؤخذ منهم ثمانية وأربعون درهماً .

(١) الأمام الغزالي - احياء علوم الدين - ص ٨٨٥ .

(٢) المارودي - الأحكام السلطانية - ص ١٤٤ .

(٣) ابن الهمام - شرح فتح القدير - المرجع السابق - ج ٤ - ص ٣٦٨ .

(٤) أبو عبيد المرجم السابق - ص ٥٧ .

- يحيى بن آدم - المرجع السابق - ص ٥١ .

(٥) يحيى بن آدم - المرجع السابق - ص ٩ .

(٦) المارودي - المرجع السابق - ص ١٤٤ .

٢ - أوساط يؤخذ منهم أربعة وعشرون درهماً .

٣ - فقراء يؤخذ منهم اثنا عشر درهماً .

فجعل الإمام أبو حنيفة ضريبة الجزية مقدرة ولا يجوز للإمام الاجتهاد في تقدير أسعارها ولكن الإمام مالك قال بأن تحديد أسعار الجزية متروك للإمام .

وإنه يتضح أن ضريبة الجزية ضريبة شخصية يراعى عند فرضها ظروف الممول الشخصية بمعنى مراعاة المقدرة التكليفية للممول والتي تنعكس في درجة ثرائه .

كيفية تحصيل الضريبة :

ذكر ابن الهمام^(١) أن ضريبة الجزية تحصل على النحو التالي :

١ - يؤخذ من الأغنياء في كل شهر أربعة دراهم .

٢ - يؤخذ من متوسطى الحال في كل شهر درهمنين .

٣ - يؤخذ من الفقراء في كل شهر درهماً

فضريبة الجزية سنوية السعر شهرية التحصيل أى أنها تحصل على أقساط شهرية .

عدالة ضريبة الخراج والجزية :

كانت ضريبة الخراج والجزية توضع بحيث لا يكلف الذميون فوق طاقتهم فقد كان الإمام يراعى مقدرة المكلف على الدفع فإن عجز خفف عنه أو أسقط عنه الضريبة . فقد روى نافع عن ابن عمر قال^(٢) كان آخر ما تكلم به النبي ﷺ

(١) ابن الهمام - المرجع السابق - ج ٤ - ص ٣٦٨ .

(٢) المارودي - المرجع السابق - ص ١٤٣ .

أن قال : « احفظوني في ذمتي » وقد روى عن الرسول ﷺ أنه قال : ^(١) « من ظلم معاهداً أو كلفه فوق طاقته فأنا حجيجه إلى يوم القيامة » وقد أوصى عمر بن الخطاب حين طعن قال : « أوصى الخليفة من بعدى بذمة رسول الله ﷺ أن يوفى لهم بمعهدهم » ، وقد أجرى ^(٢) عمر على شيخ منهم (أى من الذميين) من بيت المال وذلك أنه مر به شيخ وهو يسأل على الأبواب وفعل ذلك عمر بن عبد العزيز أيضاً . كما أنه عندما بعث على بن أبي طالب عامله لتحصيل الخراج والجزية من الذميين فقال له « لا تضربن رجلاً سوطاً فى جباية درهم ولا تبعين لهم رزقاً ولا كسوة شتاء ولا صيف ولا دابة يعتمدون عليها ولا تقيمن رجل قائماً فى طلب درهم ثم قال إنا أمرنا أن نأخذ منهم العفو يعنى الفضل » ^(٣) .

ويتضح لنا مما تقدم أن الجزية ضريبة تراعى مقدرة المكلف على الدفع فإن التشريع المالى الإسلامى يضع حدوداً لهذه المقدرة بحيث لا يجيز جبر المكلف على بيع الضروريات حتى يصبح قادراً على دفع مبلغ الضريبة كما خفض فئات الضريبة على الطبقات الفقيرة وتسهلاً لسدادها وتخفيفاً لعبء هذه الضريبة جعلها تسدد على أقساط شهرية كما يبين لنا مدى سماحة الإسلام دين ودولة مع أهل الأديان الأخرى ومدى الرفق على أهل الجزية ، بإعفاء من يعجز منهم عن الكسب من أداء الضريبة ، بل ويقرر له راتب من بيت مال المسلمين .

(١) يحيى بن آدم - المرجع السابق - ص ٥٤ .

(٢) أبو عبيد - الأموال - ص ٥٨ .

(٣) يحيى بن آدم - المرجع السابق - ص ٥٤ .

المبحث الرابع

عشور التجارة

تتضمن موارد الدولة الإسلامية ما يحصل من ضرائب على بضائع تجار الكفار التي يقدمون بها من دار الحرب إلى البلاد الإسلامية ، وعلى بضائع تجار أهل الذمة وهذه الضريبة تسمى بالعشور وأول من وضعها في الإسلام عمر بن الخطاب . وكان يقوم بتحصيلها عامل مختص يسمى العاشر .

مقدار الضريبة وكيفية تحصيلها :

يأخذ العاشر من أهل الذمة نصف العشر ومن أهل الحرب العشر من كل ما يمرون به على العاشر وكان للتجارة وبلغ قيمة ذلك مائتي درهم فصاعداً أخذ منه العشر وإن كانت قيمة ذلك أقل من مائتي درهم لم يؤخذ منه شيء وكذلك إذا بلغت القيمة عشرين مثقالاً^(١) .

أما إذا علم العاشر كم يأخذ أهل الحرب من تجار المسلمين إذا مروا ببلادهم ، فإنه يحصل منهم نفس النسبة إذا مروا عليه « فإن علم أنهم يأخذون من ربيع العشر أو نصف العشر يأخذ بقدره وإن كانوا يأخذون الكل لا تأخذ الكل لأنه غدر ، وإن كانوا لا يأخذون أصلاً لا تأخذ »^(٢) فالعاشر كان يقوم بتقدير الضريبة على قيمة ما يمر به تجار أهل الذمة أو تجار أهل الحرب من أموال للتجارة

(١) أبو يوسف - الخراج - المرجع السابق - ص ١٣٢ .

- ابن تيمية - السيادة الشرعية - المرجع السابق - ص ٤٠ .

(٢) ابن الهمام - ج ١ - ص ٥٣٤ .

بشروط أن تبلغ القيمة النصاب وهو مائتي درهم أو عشرين مثقالاً . وكان يتم
تحصيل الضريبة وفقاً للنسب الآتية :

١ - ٥٪ من أموال تجارة أهل الذمة .

٢ - ١٠٪ من أموال تجارة أهل الحرب .

٣ - معاملة تجار أهل الحرب بالمثل فيأخذ منهم نفس النسب التي يحصلونها من
تجار المسلمين إذا مروا ببلادهم - ولكن إذا كانوا يصادرون ويستولون على
تجارة المسلمين إذا مرت ببلادهم فإن التشريع المالى الإسلامى لا يجاريهم
فى هذا واعد ذلك عذر ويحصل منهم العشر .

٤ - تضاعف أسعار الضريبة على الخمر والخنازير : يعد الخمر والخنازير مالا إذا
امتلكه أهل الذمة لذلك إذا مروا به على العاشر قوم عليهم وأخذت منهم
الضريبة . فقد ذكر يحيى بن آدم القرشى فى كتاب الخراج^(١) عن
إبراهيم ان فى أموال أهل الذمة نصف العشر وفى الخمر العشر ، وقال
يحيى : قال الحسن بن صالح يقوم عليهم العاشر الخمر والخنازير إذا تجروا
فيها ويأخذ عشورها من القيمة أى يضاعف أسعار الضريبة على الخمر
والخنازير - ولكن أبا يوسف لم يقل بمضاعفة الضريبة^(٢) بل ذكر أنه إذا
مر أهل الذمة على العاشر بخمر أو خنازير قوم ذلك على أهل الذمة يقومه
أهل الذمة ثم يأخذ منهم نصف العشر ، وكذلك أهل الحرب إذا مروا
بالخنازير والخمور فإن ذلك يقوم عليهم ثم يؤخذ منهم العشر .

٥ - تحصل الضريبة مرة واحدة فى السنة حتى ولو مر صاحب المالى على العاشر

(١) يحيى بن آدم - المرجع السابق - ص ٤٩ .

(٢) أبو يوسف - المرجع السابق - ص ١٣٣

أكثر من مرة ما لم^(١) يخرج من حدود الدولة الإسلامية إلى البلاد المجاورة (أرض الحرب) فإن خرج ثم عاد ولو بنفس التجارة تحصل منه الضريبة على الأموال التي أتى بها ، وذلك لأنه عندما يرجع فإنه يرجع بأمان جديد^(٢) ، كأن ما يدفع من عشور هو مقابل لما يتمتع به الذمي في دار الإسلام من حقوق^(٣) .

عدالة تقدير الضريبة :

كان العاشر يقوم البضائع المارة عليه بعدالة تامة وبدون زيادة على صاحب المال أو نقصان لحق الدولة ، ويخير الممول بين أن يبيع له بهذه القيمة أو أن تدفع الضريبة وفقاً لذلك ، وفي عدالة مطلقة فقد روى زياد بن حدير^(٤) أنه مر عليه رجل ذمي ومعه فرس فقومها بعشرين ألفاً ، فقال : اعطني الفرس وخذ منه تسعة عشر ألفاً أو امسك الفرس وأعطني ألفاً ، قال : فأعطاه ألفاً وأمسك الفرس .

هذا يدل على عدالة تقدير الضرائب الجمركية في الدولة الإسلامية التي اتخذت القيمة أساساً لفرضها ولم تفرض الضريبة على أساس النوع كما طبقت قاعدة المعاملة بالمثل ووضع حد أدنى للإعفاء من الضريبة تشجيعاً للتجارة بين الدولة الإسلامية والبلاد المجاورة لها وهذه هي أحدث المبادئ التي تسود نظام

(١) يحيى بن آدم - الخراج - ص ٤٩ .

(٢) ابن الهمام - ج ١ ص ٥٣٥ .

(٣) الدكتور محمد طلعت العنيمي - الأحكام العامة في قانون الأمم - دراسة في كل من الفكر العربي والاشتراكي والإسلامي (قانون الإسلام) منشأة المعارف بالإسكندرية سنة ١٩٧٠ - ص ٩٢٣ - المفهوم القانوني للذمة .

(٤) أبو يوسف - المرجع السابق ص ١٣٦

الضرائب الجمركية فى العصر الحديث كما لم يلجأ العاشر إلى تفتيش التجار كما هو متبع الآن فى بعض المناطق الجمركية فقد نهى عمر بن الخطاب عن ذلك ، وعن زياد بن حدير قال : ^(١) أول من بعث عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه على العشور أنا قال : فأمرنى أن لا أفتش أحداً .

ويتضح لنا أن عشور التجارة هى ما نطلق عليه الآن الضرائب الجمركية ، وهى ضريبة عينية لا تراعى شخص المكلف كما أنها كانت ضريبة قيمية تفرض على أساس نسبة مئوية معينة من قيمة السلعة ولا تختلف من سلعة إلى أخرى ، إلا على الخمور والخنازير فإنها تضاعف لغرض دينى وهو الحد من دخول هذه الأصناف المحرمة والتي لا يستعملها المسلمون ، وعلى العموم فإن هذه الضرائب الجمركية التى فرضت فى عهد عمر بن الخطاب لم تكن أداة للحماية حيث لم تكن فى الدولة الإسلامية فى ذلك الوقت من الصناعات ما يتطلب فرض ضرائب حامية بل كانت الضريبة مساهمة فى نفقات إقامة الأمن الداخلى الذى يتمتعون به دافعى هذه الضريبة داخل أرض الإسلام .

(١) أبو يوسف - المرجع السابق - ص ١٣٥ .

المبحث الخامس

الغنائم

تكون الغنائم أحد موارد بيت المال ، ويقصد بالغنيمة^(١) ذلك المال الذى يظفر به المسلمون من الكفار بالقتال ويأخذونه عنوة وقهراً ، وقد بين القرآن الكريم الغنائم وما يخص بيت المال منها فى قوله تعالى :

﴿ وَأَعْلَوْا إِنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَإِنَّ السَّبِيلَ ﴾^(٢) .

فهذا الخمس من الغنيمة هو من موارد بيت المال ومابقى بعد الخمس للمقاتلين من المسلمين يقسم بينهم ، قال رسول الله ﷺ : الغنيمة لمن شهد الوقعة وقال فى ذلك عمر بن الخطاب : الغنيمة لمن شهد الوقعة وهم الذين

-
- (١) ابن تيمية - السياسة الشرعية - المرجع السابق - ص ٣٢ وما بعدها .
- الماوردى - المرجع السابق - ص ١٣١ وما بعدها .
- أبو عبيد - المرجع السابق - ص ٣٥٨ .
- أبو يوسف - المرجع السابق - ص ١٨ وما بعدها .
- يحيى بن آدم - المرجع السابق - ص ٣ وما بعدها .
- ابن الهمام - المرجع السابق - ج٤ - ص ٣٠٣ وما بعدها .
- الأمام الغزالي - أحياء علوم الدين - ص ٨٨٤ .
- القاضى أبو يعلى محمد بن الحسين الفراء الحنبلى - الأحكام السلطانية - صححه وعلق عليه محمد حامد الفقى - الطبعة الثانية ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م ص ١٣٦ .
- عبد الرحمن حسن - البحث السابق .
- عبد الكريم الخطيب - السياسة المالية فى الإسلام - دار الفكر العربى - سنة ١٩٦١ - ص ٨٣ .
(٢) سورة الأنفال - الآية ٤١ .

شهدوها للقتال قاتلوا أو لم يقاتلوا ويجب قسمتها بينهم بالعدل وفي ذلك تفصيل في المذاهب فخمس الغنائم من موارد بيت المال أما الأربعة أخماس فليست من موارد بيت مال المسلمين إلا في حالة الأراضى المفتوحة عنوة فقد يرى الإمام وقفها على المسلمين وعدم تقسيمها وفي هذه الحالة تعتبر جميع إيراداتها من موارد بيت المال .

فقد كان المحاربون في الدولة الإسلامية مستحقون لأربعة أخماس الغنائم حقاً لهم لأنهم كانوا يتولون الإنفاق على أنفسهم وعتادهم الحربى الذى كانوا يتزودون به من مالهم الخاص . أما الآن فالدولة الإسلامية الحديثة تنفق المبالغ الكبيرة على الشؤون الحربية وما يتصل بها من صناعات حربية وتدفع الأجور المجزية والمعاشات السخية للمحاربين . وبناء عليه فإن الدولة الحديثة يتعذر عليها تقسيم الغنائم على النحو السابق^(١) وذلك لما تنفقه من مصروفات تتطلبها الحروب الحديثة لا قبل للأفراد بها ، كما أن طبيعة الغنائم قد تختلف فبعض الغنائم قد لا يمكن تقسيمها على المحاربين كالسفن الحربية والطائرات والدبابات والصواريخ والقنابل المتنوعة .

(١) الدكتور محمد عبد الله العريى - الزكاة الإسلامية - مقال بمجلة العربى - العدد ٨٩ - ذو الحجة ١٣٨٥ - ابريل ١٩٦٦ .

المبحث السادس

الفىء

الفىء هو المال الذى يؤخذ من الكفار عفواً من غير قتال ^(١) قال تعالى :

﴿ وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أُوجِفَةٌ عَلَيْهِ
مِنْ حَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ
وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَارثًا لِّلسَّبِيلِ ۚ وَاللَّهُ يَبْذُرُ
دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۝ ﴾ ^(٢)

فهو كمال الهدنة الذى صلح عليه الكفار كالجزية والخراج وما تركه
أهله بدون قتال .

وان الفىء يكون من موارد الدولة وحقاً لجميع المسلمين ^(٣) فقد جعله
الله مورداً من موارد بيت مال المسلمين لسد حاجاتهم ، « وان الإمام يعطى منه
للمقاتلة وللحكام وللولاة وينفق منه فى النوائب التى تنوب المسلمين كبناء
القناطر وإصلاح المساجد وغير ذلك ، ولا خمس فى شىء منه وبه قال الجمهور
وهو الثابت عن أبى بكر وعمر ^(٤) .

(١) ابن تيمية - السياسة الشرعية - ص ٣٧ إلى ص ٤٢ .

- الماوردى - المرجع السابق - ص ١٢٦ إلى ص ١٣١ .

- أبو عبيد - الأموال - ص ٢٥ .

(٢) سورة الحشر - الآية ٦ ، ٧ .

(٣) يحيى بن آدم - المرجع السابق - ص ٥ .

(٤) ابن رشد - المرجع السابق - ج ١ ص ٣٢٥ .

فالفىء مورد من موارد بيت المال وهو من الأموال العامة يصرف جمعية بعد وفاة الرسول فى المصالح العامة وهذا هو رأى الجمهور ، ومن قال بتخمينه فقد قال بصرف سهم النبى فى المصالح العامة للمسلمين .

المبحث السابع

القروض

بجانب موارد الدولة الإسلامية السابقة والتي كانت تكفى فى العادة لسد الحاجات العامة للمسلمين ، فقد عرفت النظم المالية الإسلامية نظام التجاء الدولة إلى الاقتراض كوسيلة أو مورد غير عادى ، إذا لم تكن موارد الدولة العادية السابقة كافية لتغطية الإنفاق العام والحقوق المالية المتعلقة بسيادة الدولة . فقد ذكر الماوردى ^(١) « فلو اجتمع على بيت المال حقان وضاق عن كل واحد منهما جاز لولى الأمر إذا خاف الفساد أن يقترض على بيت المال ما يصرفه ، كما أنه ^(٢) يجوز التعجيل فى دفع الزكاة لأكثر من سنة لوجود السبب ، فقد عجل رسول الله ﷺ ^(٣) زكاة مال عمه العباس لمدة سنتين وذلك لحاجته إلى المال . ولم ير الأولون بأساً فى التعجيل بدفع الزكاة إذا وجد لها موضعاً .

وغنى عن البيان أن الشريعة الإسلامية تحرم الربا تحريماً شديداً ولا تقر معاملات الأفراد على أساسه وفى هذا اتفاق بين الفقهاء فقال تعالى:

﴿ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْتَبِئُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ﴾

(سورة البقرة - الآية ٢٧٥) - كما لا يقر الإسلام المعاملات المصرفية التى تبني

(١) الماوردى - الأحكام السلطانية - ص ٢١٥ .

(٢) ابن الهمام - شرح فتح القدير - ج١ ص ٥١٨ .

(٣) أبو عبيد - الأموال - ص ٧٧٦ وما بعدها .

على الربا أو ما نطلق عليه بالفوائد^(١) والله تعالى قد حرم ربا الديون تحريماً باتاً قاطعاً ، لا يساغ لمؤمن أن يحله أو يستحلّه ، ولكن الذى يهمنى هنا ونحن فى صدد ذكر موارد الدولة الإسلامية هل يحق للدولة استخدام القروض ذات الفوائد ؟ - إذا لم تجد الحكومة فى المال ما يفي بحاجاتها فلها أن تطلب من أهالى البلاد القروض الحسنة بدون فوائد وإذا لم يف ذلك بحاجاتها فلها أن تأمر البنوك بإقراضها بدون فوائد جزءاً من ودائع الأفراد لديها وذلك كحقها فى طلب الخدمة العسكرية الإجبارية من أهالى البلاد ووضع اليد على بيوت الأهالى وسياراتهم عند الحاجة فى الطوارئ^(٢) وقد يستقيم اقتراح أبو الأعلى المودودى إذا أنشئت بنوك إسلامية لا تقوم على أساس التعامل بالفائدة بل المشاركة فى الأرباح وتتكون رؤوس أموال هذه البنوك من أموال المسلمين الذين يودعونها فيها بدون فوائد . وتكون مهمتها الاقراض بدون فوائد فتستطيع الحكومات الإسلامية تمويل مشروعاتها من هذه البنوك بدون تخرج ، أما فيما يتعلق بالقروض الخارجية فإن من المقترح^(٣) إنشاء بنك إسلامى على غرار البنك الدولى للإنشاء والتعمير تشترك فيه جميع شعوب وحكومات الدول الإسلامية وتكون مهمته إقراض الحكومات الإسلامية بدون فوائد لأغراض التنمية .

(١) مصطفي عبد الله الهمشرى - الأعمال المصرفية والإسلام - مطبوعات مجمع البحوث الإسلامية - الأزهر - ١٩٧٣

- الدكتور محمد عبد الله العربى - النظم الإسلامية - المرجع السابق ص ١٧١ وما بعدها .
- الدكتور أحمد محمد عبد العزيز التجار - بنوك بلا فوائد كاستراتيجية للتنمية الاقتصادية والاجتماعية فى الدول الإسلامية - مجموعة محاضرات بالمملكة العربية السعودية - مطبعة السعادة سنة ١٩٧٢ .

- Shaikh Mahmud Ahmed, Economics of Islam,

- (A Comparative Study), Sh. Muhamad Ashraf, Lahore, Pakistan, P. 18.

(٢) أبو الأعلى المودودى - الربا - دار الفكر الإسلامى - دمشق - الطبعة الأولى ١٣٧٨ هـ - ١٩٥٨ م - ص ١٨٢ وما بعدها .

(٣) دكتور عبد الكريم بركات - دكتور حامد دراز - المرجع السابق هامش ص ١٩٦ .

المبحث الثامن

الموارد الأخرى

وينقسم هذا المورد إلى نوعين ، الأول الأموال التي ليس لها مستحق والثاني الانفاق في سبيل الله وفيما يلي بيان كل منهما :

أولاً : الأموال التي ليس لها مستحق

فضلاً عن الموارد السابقة فهناك موارد أخرى لبيت مال المسلمين كالأموال التي لا يعلم لها مستحق فكل مال^(١) استحققه المسلمون ولم يتعين مالكة منهم فهو من حقوق بيت المال ، فإذا قبض صار بالقبض مضافاً إلى حقوق بيت المال سواء أدخل إلى حرزه أو لم يدخل لأن بيت المال عبارة عن الجهة لا عن المكان .

والأموال التي ليس لها مالك معين مثل من مات من المسلمين وليس له وارث معين ، فإذا مات المالك من غير وارث معين انتقلت ملكية المال إلى الدولة^(٢) وكان من موارد بيت المال وكذلك سائر الأموال الضائعة التي لا يتعين لها مالك كاللقطة^(٣) والمال المعرض للضياع ولا يعرف صاحبه وكالغصوب والعواري والودائع التي تعذر معرفة أصحابها^(٤) سواء في ذلك العقار والمنقول .

ومن موارد بيت مال المسلمين أيضاً الأوقاف^(٥) التي لا متولى لها وذلك

(١) الماوردي - المرجع السابق - ص ٢١٣ .

(٢) دكتور مصطفى السباعي - المرجع السابق - ص ٨١ .

(٣) ابن راشد - ج٢ - ص ٢٥٦ .

(٤) ابن تيمية - السياسة الشرعية - ص ٤٠ ، ٤١ .

(٥) الأمام العزال - أحياء علوم الدين - ج٥ - ص ٨٨٤ .

على شروط وافقيها إذا عرفت هذه الشروط .

كما كانت تتضمن موارد الدولة الإسلامية الأموال التي يصلح عليها المسلمون أعداءهم وما يهدونه إلى المسلمين .

كما كانت هناك موارد أخرى مثل ما يقوم به ولي الأمر من مصادرة أموال من ينقض العهد من الذميين كما فعل رسول الله ﷺ بيهود خيبر وعمر بن الخطاب في أهل الذمة الذين نقضوا العهد في خلافته فضلاً عما كان يصادره الإمام من أموال عماله الذين يشك في تصرفاتهم كما فعل بين الخطاب وعمر ابن عبد العزيز من مصادرة أموال أقاربه وعمال من سبقوه من خلفاء بني أمية^(١) .

ويضاف إلى ذلك إيرادات الدولة من أموالها - إيرادات الدومين - وكان أغلب هذه الإيرادات تتمثل في إيرادات الأراضي التي تبقى في يد الحاكم يديرها لبيت المال ، كما كانت تحصل الدولة على تبرعات يقدمها أغنياء المسلمين كنفقات لتجهيز الجيوش .

(١) أبي محمد عبد الله بن عبد الحكيم - سيرة عمر بن عبد العزيز على ما رواه الأمام مالك بن أنس وأصحابه - تصحيح وتعليق أحمد عيد - المكتبة العربية - الطبعة الأولى ١٣٤٦هـ - ص ٥٦ وما بعدها .
- آدم متر - الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري - ترجمة محمد عبد الهادي أبو ريذة - لجنة التأليف والترجمة والنشر - الطبعة الثالثة ١٣٧٧ - ١٩٥٧م - ص ١٠٢ .

ثانياً : الإنفاق فى سبيل الله

فى المال حق آخر غير الزكاة وهو الإنفاق فى سبيل الله ، وهذا النوع من الإنفاق فريضة الزامية فى أدائها (١) ، ولكنها اختيارية فى نطاقها أى فى حصتها من مال الفرد غير أن هذا الاختيار ليس مطلقاً بل هو خاضع لظروف المجتمع واحتياجاته ، فإذا أدى الناس هذه الفريضة بحصة لا تفى بمطالب المجتمع كان لولى الأمر أن يحدد المبلغ الواجب تحصيله على ضوء ما تمليه الحاجات الضرورية للمجتمع ثم يقوم بالتحصيل من كل فرد على حسب مقدرته ويساره ، وفى ذلك نجد التشريع المالى الإسلامى يأخذ فى بعض الحالات الاستثنائية بأسلوب الضريبة التوزيعية . وهذا الاحتياج هو سند الضرائب التى لولى الأمر أن يفرضها ويجبئها إلى جانب ما يجبيه من زكاة . وقد روى عن رسول الله ﷺ أنه قال :
« ان فى المال حقاً سوى الزكاة » ثم تلا قوله تعالى : (٢)

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ
وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ
وَعَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ
وَالسَّابِغِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَعَآتَى الزَّكَاةَ . ﴿

فالنص على كل من الإنفاق والزكاة على حدة فى آية واحدة قاطع بأن

(١) الدكتور محمد عبد الله العيسى - الزكاة الإسلامية - المقال السابق .

(٢) سورة المقرة الآية ١٧٧ .

كليهما يختلف عن الآخر وأنها فريضتان مختلفتان .

والعديد من الآيات الكريمة تأمر بالإنفاق في سبيل الله وتجعله أمراً واجباً فقال تعالى . ﴿ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَلَفِينَ فِيهِ ﴾ وقال جل شأنه : ﴿ تَمَثَّلَ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضْعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْهِ ﴾

وقد أجمع المفسرون على أن التعبير (في سبيل الله ينصرف إلى تحقيق كل ما تتطلبه مصلحة المجتمع على وجه الدوام والاستمرار ، فالإنفاق في سبيل الله هو تلبية حاجة المجتمع ^(١) وتحقيق مصالحه ، فحفظ الأمن وإقامة المشروعات الصناعية والاقتصادية ورعاية شؤون الجماعات والأفراد . وكل ذلك تطالب به الدولة ولا بد من مواجهته من توفير المال اللازم للقيام به ، وهذا يندرج تحت باب الإنفاق في سبيل الله) فإن أغفل المسلمون أداء هذه الفريضة أو أدروها بقدر لايف بمطلبات المجتمع ، فإن على ولي الأمر باعتباره المسئول عن سلامة المجتمع أن يطالب الأفراد بدفع ما يراه ضرورياً لسد هذه النفقات . فقد أباح ^(٢) الإسلام لولى الأمر اتخاذ ما يراه كفيلاً بتحقيق التوازن الإقتصادي بين طبقات المجتمع وأفراده إذا اختل هذا التوازن - ولا خلاف بين الفقهاء على جواز فرض ضرائب أخرى غير فريضة الزكاة عند الحاجة الضرورية إلى المال مادامت المصلحة

(١) عبد الرازق نوفل - فريضة الزكاة - ص ٣٧ وما بعدها .

(٢) دكتور على عبد الواحد وافى - التكامل الاقتصادي في الإسلام - ص ٤٣

مثال ذلك : آخ الرسول ﷺ بين المهاجرين والأنصار في المدينة بعد الهجرة مباشرة فقد كان يتقاسم الأنصار انتاج ثروتهم مع المهاجرين . كما وزع الرسول فيء بنى النضير وكان أسوأ كثيراً على المهاجرين وحدهم وعلى رحلين فقراء من الأنصار فحقق بذلك شيئاً من التوازن الاقتصادي بين المهاجرين والأنصار

العامّة تتطلب ذلك وما دام الحاكم قائماً بالعدل - وفي ذلك يقول الإمام الشاطبي في الموافقات : [إذا خلا بيت المال وارتفعت حاجات الجند إلى مال يكفيهم ، فلإمام إذا كان عادلاً أن يوظف على الأغنياء بما يراه كافياً لهم في الحال إلى أن يظهر مال في بيت المال] .

المبحث التاسع

الإيرادات في الدولة الإسلامية .

والإيرادات في الدولة الحديثة (١)

من دراستنا السابقة لإيرادات الدولة الإسلامية نستطيع أن نقرر أن هذه الدولة وضعت أسس المالية الحديثة التي يتنادى بها علماء المالية العامة الآن ، فالإيرادات العامة الممثلة في الضرائب في ذلك الوقت قد وضع لها التشريع المالي الإسلامي القواعد والأسس التي تحدد وعائها وطرق ربطها وتحصيلها ومطبّقاً للمبادئ العلمية للضريبة الممثلة في المقدرة التكليفية للممولين ليس هذا

(١) دكتور عبد الكريم بركات - دكتور حامد دراز - ماديء الاقتصاد العام - مؤسسة شباب الجامعة - سنة ١٩٧٣ - ص ٥٥ وما بعدها .

- الدكتور بدوي عبد اللطيف - النظام المالي الإسلامي المقارن - المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية سنة ١٣٩٢هـ - ١٩٧٢م - ص ١٢٣ وما بعدها .

- الدكتور أحمد ثابت عويضة - الإسلام وضع الأسس الحديثة للضريبة - الإدارة العامة للثقافة الإسلامية - الأزهر سنة ١٣٧٨ - ١٩٥٩ .

- دكتور عبد الكريم صادق بركات ، دكتور حامد عبد المجيد دراز - النظم الضريبية - مؤسسة شباب الجامعة سنة ١٩٧٤ - الجزء الأول - ص ١٨ ، وما بعدها .

- دكتور علي عباس عياد - النظم الضريبية - الجزء الثاني - النظم الضريبية المقارنة - مؤسسة شباب الجامعة سنة ١٩٧٤ .

فحسب بل استخدام الإسلام الضرائب كأداة لتحقيق أغراض سياسية واجتماعية واقتصادية ، فلم تفرض الضرائب لتمويل الخزنة العامة فقط بل كانت أداة للتوجيه الاقتصادي ، وهو ما انجذبت إليه الدولة في القرن العشرين وما ينادى به الآن علماء المالية العامة في نظرياتهم الحديثة ، ونوضح فيما يلي بشيء من الاختصار أن الإسلام هو واضح الأسس الحديثة للإيرادات العامة للدولة (الممثلة في الضرائب) سابقاً بما يزيد عن ألف عام النظريات لحديثة في علم المالية العامة مقارنين بين النظام المالي في الدولة الإسلامية والنظم الحديثة من حيث :

أولاً : المبادئ العامة للضريبة .

ثانياً : التنظيم الفني للضريبة .

ثالثاً : ضمانات منع التهرب .

رابعاً : الضريبة والاقتصاد .

أولاً : المبادئ العامة للضريبة

بعد ظهور الإسلام بما يزيد عن ألف عام ظهر كتاب آدم سميث ثروة الأمم محدداً المبادئ العامة للضريبة (العدالة - اليقين - الملائمة - الاقتصاد) وتابع الكثير من علماء المالية مناقشة هذه المبادئ . ونورد فيما يلي مقارنة بين ما يقول به علماء المالية الآن وما وضعه التشريع المالي الإسلامي من قواعد ومبادئ :

١ - العدالة الضريبية^(١) :

لما كانت الدولة تلجأ إلى أسلوب الإلجبار في تمويل إنفاقها لإشباع

(١) دكتور على عباس عباد - النظم الضريبية المقارنة - مؤسسة شباب الجامعة سنة ١٩٧٤ - ص - ٣٧ وما بعدها .

الحاجات العامة ، فإنه يتعين الاستقرار على أساس موضوعى لتوزيع أعباء الضريبة - أى مقدار التضحية التى يتحملها دافع الضريبة - المراد تحصيلها توزيعاً عادلاً على الأفراد ، وقد أصبحت العدالة الضريبية فى ظل مفهوم تطور الفكر المالى أحد أهداف النظام الضريبى إلى جانب أنها أحد مبادئه . وإن كانت العدالة الضريبية معياراً نسبياً وقابلاً للتغيير والتعديل وفقاً لايديولوجيات المجتمع وتقاليده ، ولكنه يمكن تحديد النظام الضريبى العادل بأنه النظام الذى يترتب عليه معاملة ضريبية يؤمن أغلبية أفراد المجتمع بعدالتها ففى الواقع أن المفهوم المعاصر للعدالة الضريبية ينطوى على مبدئين هما :

(أ) مبدأ العدالة الأفقية :

ويقضى بالمساواة فى المعاملة الضريبية بين الأشخاص المتساوين بمعاملة كل ممولين فى ظروف اقتصادية متماثلة معاملة ضريبية متماثلة .

(ب) مبدأ العدالة الرأسية :

ويقضى بعدم المساواة فى المعاملة الضريبية للأشخاص الذين تختلف ظروفهم أى بمعاملة كل ممولين فى ظروف اقتصادية غير متماثلة معاملة ضريبية غير متماثلة .

والواقع أن كلا من المبدئين السابقين يتضمن الآخر ويكمله ذلك لأن مطلب المساواة بين الأشخاص المتساوين يحمل ضمناً معنى عدم المساواة بين الأشخاص المختلفين . كما أن المطلب الأخير يفقد دلالاته إذا لم يتحقق المطلب الأول .

وفى ضوء المفهوم السابق لو نظرنا إلى النظام المالى الإسلامى نجد أن العدالة التى ذكرها علماء المالية طبقته قواعد الشريعة الإسلامية فسأوت دون تمييز بين

الممولين المتماثلين عند إخضاعهم للفرائض والضرائب وقواعد فرض الزكاة والجزية خير مثال لذلك .

كما أن التشريع المالى الإسلامى لم يساوى فى المعاملة الضريبية بين الممولين الذى تختلف ظروفهم الاقتصادية فطبق الأسعار التصاعدية فى زكاة البقر والإبل والغنم ولم يطبق هذه القاعدة على المسلمين فقط بل طبقها على الذميين أيضاً فى ضريبة الجزية التى فرضت عليهم فكانت أسعارها تصاعدية حسب حالة الممول الاقتصادية أى حسب مقدرته على الدفع .

٢ - اليقين :

تقضى هذه القاعدة بأن تكون الضريبة التى يلتزم بدفعها الممول محددة على سبيل اليقين مقدارها وميعادها وطريقة جبايتها تحديداً واضحاً ، ومعلوماً دون غموض أو تحكم .

وقد التزم التشريع الإسلامى بهذه القاعدة ، فقد نص القرآن الكريم على أن الزكاة حق معلوم فى المال وذلك فى قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ﴾ وقد غالت الشريعة الإسلامية فى التزامها بقاعدة اليقين فحددت تحديداً واضحاً مقدار الفرائض وكيفية تحصيلها والمواعيد المحددة لها وأسعارها وشرائحها وقد ثبت ذلك فى كتب الصدقة عن رسول الله ﷺ وفى الأحاديث الثابتة عنه ومما عمل به الصحابة وفى ذلك تفصيل فى المذاهب الفقهية .

٣ - الملاءمة :

تقضى هذه القاعدة بأن تتم جباية الضرائب فى الأوقاف وبالطرق الأكثر ملائمة لظروف الممول ، فلا تحصل ضريبة الأطيان مثلاً قبل جنى المحصول أو تحصل الضرائب على الأرباح قبل تحقيق هذه الأرباح ، كما يسمح بدفع

الضرائب على أقساط أو دفعات صغيرة .

ولو نظرنا إلى التشريع المالى الإسلامى لوجدناه يتضمن تطبيقات عديدة لهذه القاعدة منها على سبيل المثال تحصيل زكاة الثمار والزروع وقت حصادها أى فى أكثر الأوقات ملائمة للممول . كما أن مقدار الفريضة يؤخذ من النماء المفترض بحولان الحول لتكون الفريضة جزءاً من النماء لا استقطاعاً من رأس المال الأصيل مع اشتراط النصاب ، كما اشترط عدم دفع زكاة الديون إلا بعد تحصيلها مع عدم إجبار الممول على بيع الضروريات لسداد الضرائب المستحقة . ومفهوم ذلك أن تكون جباية الضرائب فى الأوقات الأكثر ملائمة للممول ، والدارس للكتب المتبادلة بين عمر بن الخطاب الخليفة الثانى لرسول الله وعمرو بن العاص واليه على مصر يرى مدى حرص كل منهما على توفير قاعدة الملاءمة فى تحصيل خراج مصر ، هذا ونود أن نشير أنه كان للإمام أن يخفف ضريبة الخراج إذا لم تطق الأرض ما وضع عليها مراعىاً الأحوال ، كما أن من قواعد الملاءمة فى الضرائب الإسلامية تحصيل ضريبة الجزية على أقساط شهرية من أهل الذمة ، وإن عجزوا عن الدفع خفف عنهم ، وبذلك نرى أن الشريعة الإسلامية قد وضعت قاعدة الملاءمة ليس فقط لتطبق على المسلمين بل طبقتها على جميع رعايا الدولة من مسلمين وغيرهم .

٤ - الإقتصاد :

تقضى قاعدة الإقتصاد بأن تحصيل الضرائب يجب أن يكون بأقل نفقة ممكنة ، وقد أخذت بذلك الدولة الإسلامية ، فقد كانت تكاليف الجباية فى صدر الإسلام قليلة ، ويذكر أبو يوسف الخليفة هارون الرشيد بهذه القاعدة فيقول له « فإن وليتها (الصدقة) رجلاً ووجه ممن يوثق بدينه وأمانته ، أجريت

عليهم من الرزق بقدر ما ترى ، ولا تجر عليهم ما يستغرق أكثر الصدقة ،^(١) .
أى لا تكون مرتبات وأجور هؤلاء العاملين على الصدقة تمثل نصيب الأسد منها
وقد سبق أبو يوسف فى ذلك علماء المالية العامة فى وجوب تحصيل الضريبة بأقل
نفقة ممكنة .

ثانياً : التنظيم الفنى للضرائب

نتناول هنا القواعد التى تحدد وعاء الضريبة وربطها وتحصيلها ، وسوف
نقارن فى هذه المراحل الثلاث بين ما ينادى به علماء المالية العامة فى العصر
الحالى وبين ما طبقه التشريع المالى الإسلامى منذ ما يزيد عن ألف وربعمئة عام .

١ - تحديد وعاء الضريبة :

تعنى هذه المرحلة^(٢) تبيان العنصر الاقتصادى الذى تستقر عليه الضريبة ،
وتعيين أسلوب الوصول إلى هذا الوعاء وكيفية تقديره .

خلص الباحثون فى المالية العامة إلى أن الضريبة لا تفرض إلا على المال^(٣)
فإن وعاء الضريبة لا بد أن يكون هو المال الذى يملكه الأفراد أو الهيئات أما
الضريبة الشخصية التى توضع على الرؤوس فهى من مظاهر العصور الغابرة .

فإذا نظرنا إلى الضرائب فى الإسلام لوجدنا هذه الضرائب ليس لها إلا وعاء
واحد هو المال إلا ضريبة الجزية فهى ضريبة على الرؤوس فرضت على أهل الذمة

(١) أبو يوسف الخراج - المرجع السابق - ص ٨٠ .

(٢) دكتور عبد الكريم بركات - دكتور حامد دراز - النظم الضريبة - المرجع السابق - ص ١٩ .

(٣) الدكتور عبد الكريم بركات والدكتور حامد دراز - مبادئ الاقتصاد العام - المرجع السابق -

ص ٦٩ .

ولكن باعتبار ما يملك كل فرد من مال بدليل فرضها بأسعار مختلفة حسب يسار الممول^(١) وبدليل أن الفقير المعدم من أهل الذمة أعفى من هذه الضريبة .

وقد أوضح في هذا الصدد علماء المالية « أنه ليس من الضروري أن تخضع كل ثروة الضريبة فهناك إعتبارات متعلقة بالعدالة والمساواة واعتبارات سياسية واجتماعية وظروف خاصة تؤدي إلى إخضاع بعضها وإعفاء البعض الآخر . فتخضع مثلاً الثروات الضخمة وتعفى المبالغ اللازمة للمحافظة على الحد الأدنى للمعيشة لإشباع الحاجات الضرورية ومواجهة الأعباء العائلية^(٢) .

وإذا نظرنا للتشريع المالي الإسلامي نجد أنه لا يخضع كل الثروات للضريبة فقد أعفى الثروات الصغيرة اللازمة للمحافظة على الحد الأدنى للمعيشة لإشباع الحاجات الضرورية للأفراد ، فحينما فرضت زكاة المال فإن بعض أنواع المال لا يخضع للضريبة إلا إذا بلغ نصاباً معيناً كمروض التجارة وزكاة النعم ، كما أنه في تقدير نصاب الزكاة بالخرص^(٣) في النخل والأعناب فكان الخارص (العامل المختص بتقدير الضريبة) يترك لرب المال مقدار ما يأكل هو وأهله وما يطعمه المساكين وما تسقطه الريح ، وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال : « إذا خرصتم فدعوا الثلث فإذا لم تدعو الثلث فدعوا الربع » وروى عن جابر أن رسول الله ﷺ قال « خففوا في الخرص فإن في المال العرية والأكلة والوصية والعامل والنائب وما وجب في الثمر من الحق »^(٤) .

(١) - Siddiqi, Public Finance In Islam; Ashraf, Pakistan, Third Impression, 1962 -

P. 99;

(٢) دكتور عبد الكريم بركات - دكتور حامد دراز - النظم الضريبة - المرجع السابق - ص ١٩ .

(٣) المختار الصحاح - ص ١٧٢ - الخرص : تحديد ما على النخل من ثمار .

(٤) ابن رشد - بداية المجتهد ونهاية المقتصد - المرجع السابق ج١ - ص ٢٤٤ ، ٢٤٥ .

وقد قسم علماء المالية العامة المادة الخاصة للضريبة وفق طبيعتها إلى الضريبة على الدخل والضريبة على رأس المال والضريبة على الإنفاق . فهل التشريع المالى الإسلامى ميز بين الدخل ورأس المال فى تحديد وعاء الفرائض المالية وهل فرض ضريبة على الإنفاق ؟ هذا ما سوف نحاول الإجابة عليه من خلال الدراسة المقارنة التالية بين القواعد المالية الحديثة وبين ما أسسه التشريع المالى الإسلامى .

(أ) الضرائب على الدخل :

تعد الضرائب على الدخل أوسع أنواع الضرائب انتشاراً وذلك لأنها تنظر إلى الدخل على أنه المصدر الطبيعى المتجدد للضريبة كفريضة متكررة ، كما أنه العنصر الإقتصادى الذى تقع عليه - إلا فى حالات استثنائية - كافة الضرائب على اختلاف أشكالها كما أن الدخل يعد المعيار الأفضّل للتعبير عن مقدرة الممول على الدفع^(١) ، وتتعدد الصور الفنية للضرائب على الدخل ويمكن الاختيار بين أسلوبين رئيسيين هما أسلوب الضرائب النوعية على فروع الدخل وأسلوب الضريبة الموحدة .

نظام الضرائب النوعية :

أصبح النظام الضريبى المطبق الآن فى مختلف دول العالم يتكون من عدد من الضرائب خلافاً لما نادى به بعض المفكرين من تطبيق فكرة الضريبة الواحدة لبعدها عن الواقع فإن فرض ضريبة واحدة على مصادر الدخل وعلى فئة دون أخرى فيه إهدار للعدالة وإنكار لإنتاجية العديد من الأنشطة وإخلال بمفهوم التضامن الاجتماعى ، كما قد يعجز نظام الضريبة الواحدة عن الوفاء بحاجات الدولة المتزايدة إلى الأموال ويصعب معه إصلاح ما قد يقع عن طريقها من ظلم

(١) دكتور عبد الكريم بركلت ، دكتور حامد دراز - النظم الضريبية - المرجع السابق ص ٢٠ .

كما أنها لا تمكن الدولة من تحقيق أهدافها المختلفة .

وأصبح تعدد الضرائب هو سمة النظم الضريبية الحديثة وصارت الضرائب على الدخل أوسع أنواع الضرائب انتشاراً لما تحققه هذه الضرائب من أهداف مالية واقتصادية واجتماعية ، فتميز بين فروع الدخل المختلفة وتخير أساليب التقدير والعجاية الأكثر ملاءمة لكل نوع وكذلك المعاملة المالية حسب مصادر الدخل^(١) وليس معنى ذلك الإفراط في تعدد الضرائب .

فالضرائب النوعية تفرض على الدخل حسب مصادره المختلفة ، فتفرق بين دخول العمل ورأس المال والدخول المختلطة حيث تقسم كل منها بدورها إلى عدد من أنواع ، وتبعاً لذلك تتعدد الضرائب النوعية التي تصيب إيرادات هذه المصادر . فقد تفرض على دخول العمل ضريبة على المهائيا والأجور وما في حكمها إلى جانب ضريبة تسرى على إيرادات المهن الحرة أو غير التجارية وعلى إيرادات رأس المال تفرض ضريبة على إيرادات العقارات المبنية وغير المبنية ، كما يفرض على إيراد رأس المال المنقول كالضريبة على إيرادات القيم المنقولة ، أما بالنسبة للمصدر الثالث للدخول المختلطة فقد تفرض ضريبة على الأرباح التجارية وضريبة على الأرباح الزراعية .. وهذه الضرائب النوعية تختلف من دولة لأخرى حسب ظروفها وأوضاعها الاقتصادية والسياسية والإدارية .

أما الضريبة الموحدة على الدخل^(٢) فإنها تفرض على مجمل الدخل المستمدة من المصادر المختلفة بعد خصم تكاليف الحصول عليها فالأصل فيها

(١) دكتور عبد الكريم بركات ، دكتور حامد دراز - مبادئ الاقتصاد العام - المرجع السابق - ص ٦٩ ، ص ٨٢ .

(٢) دكتور عبد الكريم بركات ، دكتور حامد دراز - النظم الضريبية - المرجع السابق - ص ٢٣ ، ٢٤ .

عدم التمييز بين هذه الدخول أياً كان مصادرها ، وأيا كانت طبيعتها مع وحدة السعر المطبق وتوحيد أحكام تحديد الوعاء وإجراءات الربط والتحصيل ، ويذكر أنصار هذه الضريبة بأنها أقرب إلى العدالة ومثال للضريبة الشخصية حيث تمكن من مراعاة المقدرة التكليفية للممول بمنحه الإعفاءات والتخفيضات التي تتلاءم وحالته المالية وأعبائه العائلية وكذلك تتميز ببسرها في التحصيل ، فهي نمط أفضل ، ولكن يتطلب تطبيقها وعياً ضريبياً متزايداً وكفاءة إدارية مرتفعة وإمساكاً منتظماً للحسابات .

وبدراسة النظام المالي الإسلامي نجد أنه أخذ بنظام الضرائب النوعية ففرض الزكاة بأنواعها المختلفة على أموال المسلمين مميّزاً بذلك بين فروع الدخل المختلف ، كما فرض الخراج (ضريبة عقارية) على الأرض الزراعية التي كانت تعتبر الثروة الحقيقية للدولة . هذا بالإضافة إلى ضرائب العشور والجزية وهذا التعدد الذي أصاب مظاهر يسار الأفراد كان بعيداً عن الجسامة والإرهاق ، محققاً للعدالة ، لم يتجاوز حد الإفراط أو يمتد إلى ضرائب لا حصر لها^(١) بمعنى أن النظام المالي الإسلامي أخذ بنظام الضرائب النوعية مراعيّاً في فرضها المقدرة التكليفية للممول مدخلاً في كل حالة بعض عناصر التشخيص كما أنه لم ينتج عن هذا النظام ازدواج ضريبي وبذلك نجد أن نظام الضرائب النوعية في الإسلام لا يوجد به العيوب التي توجه إلى نظام الضرائب النوعية مما قد ينتج عنه ازدواج ضريبي ويكونها ضرائب لا تراعى ظروف الممول .

(١) دكتور بدوي عبد اللطيف - المرجع السابق - ص ١٣١ .

(ب) الضرائب على رأس المال :

يقصد برأس المال من وجهة النظر الضريبية (مجموع الأموال العقارية والمنقولة المادية والمعنوية القابلة للتقويم نقداً والتي يملكها الشخص في لحظة معينة سواء كانت مدرة لدخل نقدي أو عيني أو كانت عاطلة عن كل إنتاج) (١) .

والضرائب على رأس المال هي ضرائب نوعية ، وتنوع الضرائب على رأس المال فقد تربط عليه ضريبة بسعر منخفض فتدفع من الدخل أو قد تكون بسعر مرتفع فتقتطع جزء منه . ففي الحالة الأولى يكون وعاء الضريبة هو رأس المال ولكن انخفاض سعرها يسمح بدفعها من الدخل أي العنصر الاقتصادي الذي ترمى إليه .

وتثير الضرائب على رأس المال العديد من الانتقادات منها ، أنها تؤدي إلى هدم جزئي للمقدرة الإنتاجية في الدولة ، وتثبيط هممة المدخرين والحد من الرغبة في الإنتاج وعرقلة النشاط الحاصل ، كما أن شدة وقعها يدفع إلى التهرب منها بكافة الوسائل ولكن مؤيدوا هذه الضريبة يردون بأن هذه الضريبة لا تؤدي إلى هدم رأس المال القومي إلا إذا أسئء استخدام حصيلتها بتوجيهها إلى استهلاك لا جابوى منه ، في حين أنه يمكن بواسطة هذه الضريبة محاربة تراكم المدحرات العاطلة التي تقلل من الطلب الفعال مما يدفع إلى استخدامها وتشغيل الطاقات المعطلة بالإضافة إلى كونها مورد مالي وتصل إلى جوانب من الثروة قد لا يصل إليها ضرائب الدخل . * والواقع أن النقاش النظري حول فرض ضريبة على

(١) دكتور عبد الكريم بركات ، دكتور حاء . براز - النظم الضريبية - المرجع السابق - ص ٢٤ وما بعدها .

رأس المال خفت حدته . ونجد في التشريعات الحديثة أنها تفرض بسعر معتدل حتى يمكن دفعها من الدخل أو بسعر مرتفع في حالات استثنائية خاصة ولتحقيق أهداف أخرى بجانب هدفها المالى (١) .

فهل أخذ التشريعة المالى الإسلامى بضرائب الدخل فقط على النحو المتقدم أم فرض أيضاً ضريبة على رأس المال ؟

في ضوء ما تقدم من تعريف لرأس المال من الناحية الضريبية نجد أن الإسلام عندما فرض الزكاة جعل وعائها رأس المال ولكنه جعل سعرها منخفض لتؤخذ من الدخل المنتظر تحقيقه فالله عز وجل حينما فرض الزكاة لم يهدف إلى إخضاع رأس المال ذاته بل قصد إخضاع الدخل الناتج من رأس المال فى أغلب الأحيان ، فإنه اشترط مرور الحول هو اشتراط لفترة يتحقق فيها النماء وقدرها الشرع بالحول لقوله عليه السلام : « لا زكاة فى مال حتى يحول عليه الحول » (٢) ليكون إخراج الزكاة من دخل رأس المال لا من أصله ، كما أن قيمة الخراج عندما وضعها عمر بن الخطاب وجعلها على الأرض المفتوحة وهى تقابل رؤوس الأموال النقدية ملاحظاً فيها قيمة ما تدره تلك الأراضى من الغلات وما تنتجه من المحصولات (٣) فقد تفاوتت سعر هذه الضريبة على جريب الأرض كما سبق وقدمنا حسب ما تنتجه من محصول وما يتطلبه المحصول من تكاليف لزراعته حتى جنيهه ليأخذ الخراج من ريع الأرض ويترك فائضاً .

التشريع المالى الإسلامى حين عمد إلى ذلك أبقى على رأس المال وضمن

(١) دكتور عبد الكريم بركات ودكتور حامد دراز - النظم الضريبية - المرجع السابق - ص ٢٦ .

(٢) ابن الهمام - المرجع السابق - ج١ - ص ٤٨٢ .

- Siddiqi, op. cit., p 28 .

(٣) الدكتور بدوى عد اللطيف - المرجع السابق - ص ١٣٣ .

موارد غريزة للخزينة العامة وهو مع ذلك يخضع للزكاة الأموال المدخرة التي لم يتعامل بها أصحابها ولضريبة الخراج الأراضي المعدة للزرع التي تعتمد أصحابها تركها أو إهمالها بدون استغلال وفي مثل هذه الحالات الاستثنائية قد تقتطع الضريبة جزءاً من رأس المال ولكن ذلك كان لهدف في التشريع وهو حث أرباب هذه الأموال على استثمارها حتى تكون الضريبة من دخل هذه الأموال ولكي لا يؤدي تعاقب الضريبة على نفاذ رأس المال .

ويتضح لنا أن التشريع المالى الإسلامى عندما فرض الزكاة على رأس المال جعل سعرها منخفض بحيث يمكن دفعها من الدخل أما فى الحالات التي يعتمد فيها صاحب المال إلى تعطيله فإن اداء هذه الفريضة تحته على استثمار هذه الأموال وعدم تعطيلها ، فالتشريع المالى الإسلامى جعل موارد الدولة من دخل الأفراد وحافظ كل المحافظة على رأس المال المنتج لهذه الدخول .

(جـ) الضرائب على الإنفاق :

ويقصد بالضرائب على الإنفاق^(١) أساساً الضرائب على الاستهلاك حيث أنه يكون النسبة الهامة من الدخل المنفق ... وتتعدد صور وأشكال هذه الضرائب من حيث نظامها وأسلوب تحصيلها فهي إما ضريبة على سلعة معينة بالذات منتجة أو مستهلكة فى الداخل ، أو عند دخولها أو خروجها من الدولة (الضرائب الجمركية) كما أنها قد تفرض على مجمل الإنفاق .

هذه هى الضرائب على الإنفاق ، فهل عرفها التشريع المالى الإسلامى ؟

لو نظرنا إلى التشريع المالى الإسلامى لوجدنا أنه لم يأخذ بنظام الضرائب

(١) دكتور عبد الكريم بركات ودكتور حامد دراز - النظم الضريبية - المرجع السابق - ص ٢٦ ، ٢٧ .

النوعية والضريبة على رأس المال فحسب بل عرف أيضاً الضرائب على الإنفاق في صورة الضرائب الجمركية (العشور) التي كانت تأخذ من تجار أهل الذمة وأهل الحرب . وقد قسم علماء المالية الضرائب الجمركية إلى نوعين رئيسيين : فإما أن تكون ضرائب قيمة أو نوعية وفضلوا الضريبة القيمة لأنها تتفق ومتطلبات الاقتصاد الحديث ^(١) وقد أخذ التشريع المالي الإسلامي بنظام الضرائب القيمة محققاً بذلك السبق .

(د) الضرائب العينية والضرائب الشخصية :

ويمكن تقسيم أساليب المقارنة من زاوية أخرى هي كون الضريبة شخصية أو عينية أى من حيث مراعاتها للمقدرة التكليفية للممول وتشخيص الاقتطاع الضريبي ففي تحديدنا للمادة الخاصة للضريبة وأحياناً فيما يتعلق بربطها تثار التفرقة بين الضرائب العينية والشخصية ويقصد بالضرائب العينية تلك الضرائب التي تتجاهل شخص المكلف وظروفه وتنظر فقط إلى الوعاء الذي تنصب عليه ، أما الضرائب الشخصية فهي تلك الضرائب التي تأخذ في الاعتبار عند فرضها على المال الخاضع لها ظروف المكلف وحجم المال ومصدره بمعنى أنها تدخل العوامل الشخصية في مقدرة الممول التكليفية ومن الواضح أن مثل هذه القدرة لا تظهر بجلاء إلا عند النظر إلى مجمل القدرة التكليفية ... وتعد الضريبة على إيراد الأشخاص الطبيعيين مثلاً للضريبة الشخصية ، وعلى العكس من ذلك فإن الضرائب النوعية التي تنصب على بعض جوانب الدخل أو على أنواع خاصة منه تعد ضرائب عينية ، وتحقيقاً لخصائصها وتحقيقاً للعدالة وبعض أهداف المجتمع تدخل على هذه الضرائب بعض ملامح التشخيص كإعفاء حد أدنى من الدخل

(١) دكتور عبد الكريم بركات ودكتور حامد دراز - مبادئ الاقتصاد العام - المرجع السابق - ص

والتمييز بين أنواعها حسب مصادرها المختلفة وتطبيق للأسعار التصاعديّة بصورها الفنيّة المختلفة^(١) .

ومن الملاحظ أن الاتجاه الحديث في الدول المختلفة يميل إلى الأخذ بالضرائب الشخصية مراعاة لظروف الممول التي تؤثر في مقدّره على الدفع تحقيقاً لأكبر قدر من العدالة . ولكن ذلك لا يعنى التخلّي عن الضرائب العينية فلا زالت لها مكانتها في العديد من الأنظمة خاصة بعد أن أدخل على هذه الضرائب بعض عناصر التشخيص^(٢) .

وفي ضوء ما تقدم إذا نظرنا في الضرائب في الدولة الإسلاميّة نجد أنها تشمل الضرائب الشخصية والعينية ، وخير مثال للضريبة الشخصية هي الضريبة على مجموع دخول الأشخاص الطبيعيين تتمثل في التشريع المالي الإسلامي في فريضة الزكاة حيث تراعى المقدرة التكلّيفيّة للممول ، فإن الشارع الحكيم حين أوجب هذه الفريضة نظر إلى المركز المالي للممول برمته وأعفاه من كل تكليف إذا كان غير قادر على الدفع^(٣) كما يمكن اعتبار ضريبة الجزية هي الأخرى من الضرائب الشخصية حيث أنها يراعى لدى فرضها درجة ثراء الممول فهي تنصب على مجموع دخول الأشخاص الطبيعيين الذميين مع الأخذ في الاعتبار الحالة الشخصية التي تميز كل ممول عن الآخر .

وإن كان التشريع المالي الإسلامي أخذ بالضرائب الشخصية فإنه أخذ أيضاً

(١) دكتور عبد الكريم بركات ودكتور حامد دراز - النظم الضريبية - المرجع السابق - ص ٣٠ .

(٢) دكتور عبد الكريم بركات ودكتور حامد دراز - مبادئ الاقتصاد العام - المرجع السابق ص ٧٠ إلى ص ٧٢ .

(٣) ابن رشد - المرجع السابق ج١ - ص ٢٤٨ - مثل الاعفاء من دفع الزكاة إذا استغرقت الديون ماله .

بنظام الضرائب العينية ، فضريبة الخراج التي فرضها عمر بن الخطاب على الأرض تعتبر ضريبة نوعية عينية لأنها تنصب على الأرض وما يتعلق بها من خصوبة ووفرة في الحصول دون اهتمام بشخص المكلف وظروفه فقد وضعها عمر على كل جريب من أرض الشام والعراق على النحو السالف ذكره ، « ولم يكن هناك تفریق بين من يملك فداناً أو جريباً واحداً وبين ما يمتلك العشرات من ذلك بل تساوى الجميع ولم يميز طبقة على أخرى ، أو يفرق بين سعر الضريبة في الممتلكات الصغيرة والكبيرة وكذلك لم يفحص المركز المالى لشخص المكلف وهل أرضه طليقة من كل عبء أو أنها محملة بالديون »^(١) وكذلك ما يؤخذ من تجار أهل الذمة والحرب من عشور فهي ضرائب عينية لا ينظر فيها إلى ظروف الممول الشخصية غير أن التشريع المالى الإسلامى قد أدخل بعض عناصر التشخيص على ما فرضه من ضرائب عينية ففي ضريبة الخراج يراعى شخص المكلف حين يعجز عن الدفع يخفف عنه كما وضع تصاباً لتجارة أهل الذمة والحرب فلا يأخذ منهم العشور (الضرائب الجمركية) إلا إذا بلغت تجارتهم هذا النصاب .

٢ - ربط الضريبة وتحصيلها :

يراد بربط الضريبة تحديد مبلغها الذى يجب على الممول دفعه وهذا الربط لا يكون إلا بعد تقدير وتحديد وعاء الضريبة ثم تطبيق السعر على المادة الخاضعة .

(١) دكتور بدوى عبد اللطيف - المرجع السابق - ص ١٣٥ ، ١٣٦ .

طرق تقدير المادة الخاضعة للضريبة متعددة ، ويمكن ردها إلى نوعين :

أولهما : تقوم الإدارة بنفسها بتقدير المادة الخاضعة للضريبة بطريقة تقريبية إستناداً إلى عدد من القرائن ، ويمكن التمييز في هذا التقدير بين أساليب عديدة :

(أ) أسلوب المظاهر الخارجية : وفيه تقدر المادة الخاصة للضريبة استناداً إلى بعض المظاهر الخارجية .

(ب) التقدير الجزافي : وفيه تقدر المادة الخاضعة بناء على قرائن مرتبطة بها سواء قررها القانون أو قدمها الممول ، وهذا الأسلوب أكثر دقة من أسلوب المظاهر الخارجية ، ولكن غالباً ما يكون في هاتين الطريقتين ظلم لبعض الممولين .

(ج) التقدير الإداري المباشر : في هذا الأسلوب تقوم الإدارة بمهمة تقدير المادة الخاضعة وتمتع بحرية واسعة في تجميع الأدلة والمعلومات والبيانات ومناقشة الممول للكشف عن مقدار هذه المادة، ويقترب هذا الأسلوب بطريقة أفضل من الأسلوبين السابقين إلى حقيقة الوعاء .

ثانيهما : يتم تقدير المادة الخاضعة ابتداء بواسطة الأفراد إما بقيام الممول بتقديم إقرار وإما بتكليف شخص غيره بتقديم الإقرار ، ويعتبر إقرار الممول أفضل أسلوب لتقدير المادة لأن الممول هو أدري الناس بطبيعة ومقدار ما لديه من موارد وظروفه الشخصية ، كما أنه يخفف من أعباء الإدارة . غير أن تحقيق هذه المزايا يتوقف على درجة إنتشار الوعي وأمانة الإقرار ولذا فإن هذا الأسلوب يتطلب الخضوع لرقابة شديدة تحد من التهرب .

أما في حالة قيام شخص غير الممول يسمح له وضعه بمعرفة حقيقة المادة الخاضعة للضريبة بالإفصاح عنها . وقد لا يقتصر الوضع على ذلك بل قد يحجز الضريبة من المنبع ويوردها للخزينة^(١) .

ولو نظرنا إلى التشريع المالى الإسلامى لوجدناه قد اتبع فى تقدير المادة الخاضعة للضريبة عدل الأسس وأحكامها فقد كان الرسول ﷺ والخلفاء من بعده يرسلون عمالاً لتقدير زكاة الأموال الظاهرة وجمعها وقد أوجبت الشريعة على أصحاب هذه الأموال إذا قدم عليهم العاملون على الصدقات أن يخبروهم بأموالهم كلها ، ولا يخفون عنهم شيئاً - هذا ما أجمع عليه صحابة رسول الله ﷺ^(٢) وقد أمر الرسول بأن يتوخى العامل على الصدقة الحق والعدل فى تقديره ، فقد قال رسول الله ﷺ : « العامل على الصدقة بالحق كالغازى فى سبيل الله حتى يرجع »^(٣) .

أما عن زكاة الأموال الباطنة فإن أصحابها كانوا يؤدونها وفقاً لإقراراتهم . كل منهم مسعول عن صحة إقراره أمام الله ، فإنها حق الله فى المال وهو سبحانه محاسبهم على ذلك . فالمسلم الحق بوازع من ضميره يودى دائماً زكاة أمواله الباطنة طبقاً لأحكام الشريعة . ويعتبر علماء المالية مثل هذه الإقرارات التى يقدمها الممول أفضل الطرق لتقدير المادة الخاضعة للضريبة إذا تمت بطريقة أمينة لأن الممول هو أدرى الناس بطبيعته ومقدار ما لديه من موارد تخضع للضريبة ، بالإضافة إلى أن هذه الإقرارات تخفف أعباء الإدارة التى تقتصر على الرقابة كما

(١) دكتور عبد الكريم بركات ودكتور حامد دراز - النظم الضريبية - المرجع السابق - ص ٣١ إلى ص

(٢) أبو عبيد - الأموال - ص ٥٥٧ و ٥٥٨ .

(٣) أبو عبيد - الأموال - ص ٥٥٠ .

تقلل من تكاليف الجباية^(١) . ففي الدولة الإسلامية يتم دفع الزكاة من واقع الإقرارات التي تخضع لرقابة المحتسب^(٢) ، كما أنها تقلل إلى أقصى حد من تكاليف الجباية حيث كان أصحابها يحملونها إلى ولى الأمر أو نائبه بأنفسهم .

كما لجأ عمر بن الخطاب إلى التقدير المباشر بواسطة الإدارة عند ربط ضريبة الخراج فأرسل عثمان بن حنيف وحذيفة لمساحة أرض العراق وتقدير الخراج عليها^(٣) ولم يكن ذلك فى العراق فحسب بل تحقق فى جميع الأقاليم ففى مصر ترى أن متوسط ما قدر من خراج على الفدان يعادل ١٣,٥ قرشاً^(٤) .

فيما يتعلق بتحديد دين الضريبة فقد اتبع التشريع المالى الإسلامى تحديد سعر للضريبة إما فى شكل ضريبة نسبية كما فى العشور وعروض التجارة حيث يكون سعرها ثابتاً لا يتغير بتغير المادة الخاضعة للضريبة ، وقد يكون سعر الضريبة تصاعدي يزداد بزيادة المادة الخاضعة لها كما فى زكاة الإبل والبقر والغنم وهذه الطرق ذاتها هى التى تتبعها الآن أحدث النظم المالية .

أما فيما يتعلق بتحصيل الضريبة - فالأصل وكقاعدة عامة أن تجبى الضريبة من الممول مباشرة وهذا ما سار عليه التشريع المالى الإسلامى فقد كان يتم تحصيل الزكاة على مختلف أنواعها مباشرة من الممول بواسطة عمال الصدقة أو أن الممول كان يحملها طواعية لولى الأمر .

(١) دكتور بركات ودكتور دراز - مبادئ الاقتصاد العام - ص ١١٤ .

(٢) الماوردى - المرجع السابق - ص ٢٤٨ .

(٣) أبو يوسف - الخراج - ص ٣٦ .

(٤) الدكتور بدوى عبد اللطيف - المرجع السابق - ص ١٢٨ .

- عمر طوسون (الأمير) مالية نصر فى عهد الفراعنة إلى الآن - مطبعة صلاح الدين الكبرى بالإسكندرية سنة ١٣٥٠هـ - ١٩٣١م ص ٢٠٩ .

ثالثاً : ضمانات منع التهرب من الضريبة

فى التشريع المالى الإسلامى^(١)

لم تضع الشريعة الإسلامية الأسس التى تستنير بها الضريبة الحديثة فى تنظيمها الفنى فحسب ، بل شمل أيضاً ضمانات عديدة تهدف إلى منع الممول من التهرب من الضريبة ، إذ توجب أحكام الشريعة على الممول أن يقدم أمواله كاملة للعاملين على الزكاة ولا يخفى شيئاً عنهم . فروى عن أبى هريرة أنه قال : « ان حقاً على الناس إذا قدم عليهم المصدق أن يرحبوا به ويخبروه بأموالهم كلها، ولا يخفوا عنه شيئاً فإن عدل فسيبيل ذلك ، وإن كان غير ذلك واعتدى لم يضر إلا نفسه وسيخلف الله لهم »^(٢) . وعن أبى ذر الغفارى أن جاءه رجل فقال : أتانا المصدقون ، فزادوا علينا ، أفأكتهم بقدر ما زادوا ؟ فقال أبو ذر : لا ، ولكن أجمع لهم مالك كله ، ثم قل لهم : ما كان لكم من حق فخذوه ، وما كان من باطل فدعوه ، فإن تعدوا عليك جمعت صدقتك ، وما تعدوا عليك فى ميزانك يوم القيامة^(٣) وبهذا منع الإسلام التهرب غير المشروع Tax Evasion بإخفاء الأموال .

ونهى فقهاء الإسلام عن الالتجاء إلى الحيل التى يقصد بها التهرب من الفريضة كما لو تصرف المالك فى ماله قبل الحول أو أتلف النصاب فراراً من الزكاة فأوجبوا عليه الزكاة رغم ذلك ، وفى هذا يقول أبو يوسف^(٤) : « لا يحل

(١) دكتور أحمد ثابت عويضة - المرجع السابق - ص ٢٢ وما بعدها .

- دكتور محمد عبد المنعم الجمال - السياسة الضريبة - دار الشرق العربى - ص ٣٢٩ .

(٢) أبو عبيد - الأموال - المرجع السابق - ص ٥٥٨ .

(٣) أبو عبيد الأموال - المرجع السابق - ص ٥٥٨ .

(٤) أبو يوسف - الخراج - ص ٨٠ .

لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر منع الصدقة ولا إخراجها من ملكه إلى ملك جماعة غيره ليفرقها بذلك فتبطل الصدقة عنها بأن يصير لكل واحد منهم من الإبل والبقر والغنم مالا يجب فيه الصدقة ولا يحتال في إبطال الصدقة بوجه ولا سبب « وبهذا قضى فقهاء الإسلام على نوع من التهرب والذي يطلق عليه علماء المالية الآن التهرب المشروع أو التجنب Tax Avoidance وللإمام أن يأخذ الزكاة جبراً ممن منعها وأن يعززه على ذلك ، بل أن أبو بكر رضى الله عنه قاتل مانع الزكاة بعد وفاة رسول الله ﷺ وقال : « لو منعوني عقاباً مما أعطوه لرسول الله ﷺ لجاهدتهم »^(١) بل إن بعض الفقهاء أجازوا للإمام أن يأخذ شطراً من مال من لم يؤد الزكاة مستثنين في ذلك^(٢) إلى قوله ﷺ : « من أبأها فإني آخذها وشطرها له » .

هكذا نرى أن التشريع المالى الإسلامى يوجب على الممول أن يؤدى الفريضة فى موعدها ويوقع عليه العقوبة إذا أخل بواجباته ، وتستأدى منه الفريضة كرهاً إذا لم يوف بها ولو وصل ذلك إلى حد القتال ، ليست هذه الضمانات فحسب التى وضعها الإسلام لمنع التهرب من الفرائض ، بل جعل الفريضة الواجبة ديناً ممتازاً على جميع أموال المدين من منقول وعقار ومنح الخزانة (بيت المال) حق الأولوية وحق التتبع للحصول على المستحق لها ، فإن بعض الفقهاء كالشافعية^(٣) يعتبرون دين الزكاة أقوى من الديون الأخرى إذا كان المال الذى وجبت فيه الزكاة قائماً عند الوفاة ويجعلون الزكاة مقدمة فى الأداء منه على أى حق سواها ، ورأى الشافعى رضى الله عنه أنه لا يصح التصرف فى المال الذى

(١) ابو يوسف - الخراج - ص ٨٠ .

(٢) دكتور أحمد ثابت عويضة - المرجع السابق ص ٢٣ .

(٣) دكتور أحمد ثابت عويضة - المرجع السابق ص ٢٣ .

تعلقت به الزكاة لأنه تصرف فيما لا يملك مع ما يملك ، وهو غير مفرز فيبطل البيع . وقال أبو حنيفة في زكاة الزرع والثمار : يجوز للعامل على الزكاة أن يبطل البيع في الجزء الذي يقابل الزكاة وينقض البيع فيه إذا امتنع رب المال عن إعطاء الزكاة فيه . ومما سبق يتضح لنا أن التشريع المالى الإسلامى يقرر حقوق الامتياز لبيت المال فيما يتعلق بتحصيل دين الفريضة وهو ما جرت عليه التشريعات المالية الحديثة^(١) . فيما يتعلق بالضرائب والرسوم المستحقة الدولة .

وبالإضافة إلى هذه الضمانات الدنيوية أضافت الشريعة ضماناً قوياً راسخاً وهو عقيدة المسلم والتي تملئ عليه مراقبة الله في جميع تصرفاته ، فيخرج الزكاة عن طيب نفس . فهى ركن من أركان الإسلام يكفر جاحداها . وهذه الضمانات هى خير وسيلة لمنع التهرب من أداء الفريضة .

رابعاً : الضريبة والاقتصاد

لم يقتصر التشريع المالى الإسلامى على وضع الأسس الحديثة والمبادئ العامة للضريبة والتنظيم الفنى لها بل كانت الضريبة أداة لتحقيق أهداف اقتصادية واجتماعية بجانب هدفها المالى وفيما يلى نبين بعض جوانب دور الفرائض المالية ووظائفها فى ظل النظام الاقتصادى فى الإسلام :

(أ) تشجيع الاستثمار :

بجانب الهدف المالى للفريضة فى الإسلام فقد كانت أداة تشجيع على استثمار رؤوس الأموال وتعمل على الارتفاع بمستوى النشاط الاقتصادى ويبدو ذلك واضحاً بالنسبة للزكاة المفروضة على الذهب والفضة ، فهى تحث صاحب

(١) دكتور عبد الكريم بركات والدكتور حامد دراز - المرجع السابق - ص ١٢٤ .

رأس المال على استثمار ما لديه من أموال حتى يتمكن من دفع الزكاة من الدخل لا من الأصل ، وفي هذا المعنى يقول رسول الله ﷺ بالنسبة لمال اليتيم : « من ولى يتيماً له مال فليتجر له ولا يتركه حتى تأكله الصدقة » .

فقواعد المال في الإسلام حرمت اكتناز الأموال كما فرضت الزكاة على رأس المال المدخر غير المستثمر أى على ثروات المجتمع المعطلة تهدف من وراء ذلك تعبئة جميع الثروات واستثمارها لمواجهة التنمية الاقتصادية في المجتمع الإسلامى .

(ب) استخدام الضريبة لمحاربة نشاط معين :

اتخذ الإسلام الضرائب غير المباشرة (العشور) فى بعض الحالات سلاح لمحاربة الأنشطة غير المرغوب فيها كتجارة الخنزير والخمر ، تضاعف سعر الضريبة على تجار أهل الذمة الذين يمرون على العاشر بهذين الصنفين^(١) ، وبذلك نرى أن التشريع المالى الإسلامى استخدام الضريبة كسلاح لمحاربة أنواع من التجارة غير المرغوب فيها .

(ج) استخدام الضريبة لتشجيع استيراد السلع الضرورية :

نجد أن التشريع المالى الإسلامى استخدام الضرائب الجمركية - العشور - كأداة لتشجيع التجار على استيراد السلع الضرورية ، وهذا ما فعله عمر بن الخطاب حين خفض سعر الضريبة على تجار أهل الحرب الذين كانوا يمدون المدينة المنورة بالمواد الغذائية إلى النصف أى نسبة ٧.٥ بدلاً من ١٠٪ .

(١) أبو يوسف - الخراج - المرجع السابق - ص ١٣٣ .

(د) استخدام الضريبة في تمويل المشروعات الاستثمارية :

تستخدم حصيلة الضرائب في الإسلام للإنفاق على المشروعات الاستثمارية والتي تزيد من الإنتاج وتساهم في التنمية الاقتصادية وتعود بالنفع على الاقتصاد القومي وفي ذلك يقول أبي يوسف للخليفة^(١) : « رأيت أن تأمر عمال الخراج إذا أتاهم قوم من أهل الخراج فذكروا لهم أن في بلادهم أنهاراً عادية قديمة وأرضين كثيرة غامرة وأنهم إن استخدموا لهم تلك الأنهار واحفروها وجرى الماء فيها ... زاد من خراجهم ... فإذا أجمع أهل الخبرة والبصيرة على أن في ذلك صلاحاً وزيادة في الخراج ، أمرت بحفر تلك الأنهار ، وجعلت النفقة من بيت المال .

(هـ) الضريبة كأداة لتحقيق التكافل الاجتماعي :

ومن أهم الأهداف التي يرمى إليها التشريع المالي الإسلامي من فرضه للزكاة ، تحقيق العدالة الاجتماعية بغية الوصول إلى التوزيع الأمثل للدخول ، فالإسلام يفرضه الزكاة على النحو المتقدم ويتوزعها على الفقراء والمحتاجين وضع أمثل نظام للتكافل والضمان الاجتماعي عرفته البشرية . وهو أن تأخذ الزكاة من أغنياء كل بلد وترد إلى فقرائهم فقد أمر الرسول الكريم معاذ عامله على اليمن بأخذ الصدقة من الأغنياء وردها على الفقراء^(٢) ، وفي ذلك يقول علي بن أبي طالب : « إن الله فرض على الأغنياء في أموالهم بقدر ما يكفي فقراءهم » . وفي تحديد القرآن الكريم لمصارف الزكاة ما يحقق المثل الأعلى لعدالة توزيع الدخل بين أفراد المجتمع وما يتضمنه ذلك من تكافل وتضامن

(١) أبو يوسف - المرجع السابق - ص ١٠٩ .

(٢) أبو عبيد - الأموال - المرجع السابق - ص ٧٨٣ و ص ٤٩٥ .

اجتماعى فى الدولة الإسلامية « فالمؤمن للمؤمن كالبنیان يشد بعضه بعضاً » ، كما أن للسلطان العادل أن يفرض ضرائب إضافية أو استثنائية أخرى بخلاف الزكاة على الأغنياء كل حسب مقدرته هذا إذا لم تقم حصيلة الزكاة بالفقراء^(١) ، ومثل هذا التضامن الاجتماعى لم تنتبه إليه الدول الحديثة إلا بعد الحرب العالمية الأخيرة حيث أصدرت التشريعات الخاصة بالتكافل الاجتماعى لتحقيق عدالة نسبية بين المواطنين لا ترتقى إلى تلك التى انتهجتها الشريعة الإسلامية .

ويتضح لنا من العرض السابق أن الإسلام سبق النظريات الحديثة بما يزيد عن ألف عام فكان لنظامه المالى أهداف مالية وإقتصادية وإجتماعية وسياسية وهو ما تبغيه وتهدف إليه النظم المالية الحديثة .

(١) أبو عميد - المرجع السابق - ص ٤٩٥ .

- دكتور محمد عبد الله العربى - الزكاة الإسلامية والنظام الضريبي المعاصر - المقال السابق .

الفصل الثالث مصارف بيت المال أو (الاستخدامات)

نتناول في هذا الفصل كيفية انفاق إيرادات الدولة الإسلامية فالباحث في النظام المالي الإسلامي يجد أن الشريعة الإسلامية الغراء خصصت بعض الإيرادات لأوجه انفاق معينة محددة وجعلت باقى الإيرادات مصرفاً عاماً على باقى المصالح العامة .

فقد بين الله تعالى فى القرآن الكريم مصرف الزكاة والخمس وترك بيان مصارف باقى إيرادات بيت المال الأخرى ، وذلك ليكون لولاة الأمور الحرية فى انفاق هذه الإيرادات فى المنافع العامة للمسلمين حسب حاجات المجتمع وظروفه وقد وضع الإسلام قواعد عامة فى تقسيم موارد الدولة وانفاقها فالأمام لا ينفق حسب هواه - كما يتصرف المالك فى ماله الخاص - بل يجب عليه أن ينفق على المصالح العامة التى أمر الله بها ولا يحيد عن ذلك . فقد قال رسول الله ﷺ (^(١)) انى - والله - لا أعطى أحداً ولا أمتنع أحداً ، وانما أنا قاسم أضع حيث أمرت) ويجب على الأمام أن يبدأ بالانفاق على المصالح الملحة والأكثر أهمية من غيرها .

وقد قسم الفقهاء بيوت المال إلى أربعة أقسام ^(٢) هى :

(١) ابن تيمية - السياسة الشرعية - المرجع السابق - ص ٣٠ .

(٢) محمد أبو زهرة - التكافل الإجماعى - المرجع السابق - ص ٧٧ .

١ - بيت مال الزكاة :

ويصرف منه فى مصارف الزكاة الثمانية التى حددها القرآن الكريم .

٢ - بيت مال الجزية والخراج :

وهذا يصرف منه على مرافق الدولة وفقراء غير المسلمين من رعايا الدولة الاسلامية .

٣ - بيت مال الخمس :

ويصرف منه على مرافق الدولة وفقراء المسلمين . والمقصود بمرافق الدولة فى ذلك الحين مصروفات الجيوش وسد الثغور واصلاح الطرق والقناطر والجسور واصلاح الأنهار وعمارة المساجد .

٤ - بيت المال الخاص والضواتع ومن لا وارث له :

وهى الأموال التى لا يتعين لها مالك والتركات التى لا وارث لها . وقد قال الفقهاء أن هذا المال كله للفقراء فيعطى منه الفقراء العاجزين نفقتهم ، وأدويتهم ، ويكفن موتاهم ويقول الفقهاء : على الامام صرف هذه الحقوق إلى أصحابها .

وسنوضح فيما يلى كيفية الانفاق فى الدولة الاسلامية مقسمين ذلك إلى

مبحثين :

المبحث الأول :

أنواع النفقات فى الاسلام وأحكامها :

= - دكتور مصطفى السباعى - اشتراكية الإسلام - الدار القومية للطباعة والنشر - الطبعة الثانية سنة ١٩٦٠ - ص ١٣١ .

- أولاً : انفاق الإيرادات التي خصص الله لها مصارف معينة .
ثانياً : الانفاق على المرافق العامة أو المصالح العامة لجماعة المسلمين .
المبحث الثاني :
الدراسة المقارنة بين النفقات في الدولة الإسلامية والدولة الحديثة .

المبحث الأول

أنواع النفقات في الإسلام وأحكامها

- نتناول في هذا المبحث أنواع النفقات في الإسلام مقسمين هذه النفقات إلى نوعين رئيسيين :
- الأول : وهو النفقات التي حددت الشريعة لها موارد مخصصة .
الثاني : الانفاق على المصالح العامة للدولة .

أولاً : النفقات التي حدد لها إيرادات معينة

وتنقسم بدورها إلى ثلاث أقسام هي :

- ١ - مصارف الزكاة .
- ٢ - مصارف الفئء .
- ٣ - مصارف الغنيمة .

١ - مصارف الزكاة

حدد الله تعالى الأبواب التي تنفق فيها إيرادات الصدقات فقال تعالى : في سورة التوبة والتي كانت من أواخر القرآن نزولاً (١) .

﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ

لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي
الرِّقَابِ وَالْغُرَامِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ ﴾ (٢)

ومن الآية السابقة يتضح لنا أن أوجه انفاق الأموال المحصلة من فريضة الزكاة متعددة متشعبة تشمل جميع متطلبات المجتمع الضرورية لإقامة مجتمع متكامل البنيان وقد حدد الله تعالى هذه الأوجه ولم يتركها للاجتهاد ، وعن رسول الله ﷺ (ان الله تعالى) لم يرض في قسمة الأموال ، بملك مقرب ولا بسى مرسل حتى تولى قسمتها بنفسه) .

ويمكن أن نقسم أوجه الانفاق هنا إلى نوعين رئيسيين (٣) :

١ - الإصلاح الاجتماعي :

وهو عبارة عن نفقات تحويلية اجتماعية في غالبيتها ، فتصرف الزكاة لأفراد ينفقونها بالكيفية التي يرونها وهؤلاء هم الفقراء والمساكين وما يصرف للعاملين على الزكاة من أجور وما يصرف للمؤلفة قلوبهم والغارمين وابن السبيل .

(١) الشرح محمود شلتوت - الإسلام عقيدة وشريعة - ص ٩١ .

(٢) سورة التوبة الآية ٦٠ .

(٣) محمود شلتوت - المرجع السابق - ص ٩٢ .

٢ - الخدمات العامة :

هى مصالح عامة تنتفع بها الأمة كلها وتتضمن أوجه الانفاق فى عتق الرقاب والانفاق فى سبيل الله .

ويجب أن توزع الإيرادات المحصلة من الزكاة على الأنواع الثمانية التى ذكرتها الآية الكريمة^(١) ولكن اختلف فقهاء المسلمين ويذكر الماوردى^(٢) أن الزكاة تقسم على الأصناف الثمانية إذا وجدوا ولا يجوز أن يحرم أحد منهم ففى تسوية الله تعالى بينهم فى آية الصدقات ما يمنع من الاقتصار على الانفاق على بعضهم دون البعض الآخر ولكن الامام أبو حنيفة قال بجواز صرف الزكاة إلى أحد الأصناف الثمانية مع وجودهم جميعاً^(٣) وفى ذلك تفصيل فى المذاهب .

وفىما يلى نوضح هذه الأصناف الثمانية :

(أ) الفقير :

وهو الذى لا شىء عنده .

(ب) المسكين :

هو الذى له مال لا يكفيه فكأن الفقير أسوأ حالاً منه^(٤) وفى هذا التفسير اختلاف بين الفقهاء فيقول ابن تيمية^(٥) فالفقراء والمساكين يجمعهما معنى

(١) سورة التوبة - الآية ٦٠ .

(٢) الماوردى - المرجع السابق - ص ١٢٢ و ١٢٣ .

(٣) الفقه على المذاهب الأربعة - المرجع السابق - ص ٣٤٥ .

(٤) الماوردى - المرجع السابق - ص ١٢٤ .

(٥) ابن تيمية - السياسة الشرعية - ص ٣٧ - ولتزد فى معرفة الفرق بين الفقراء والمساكين - أنظر

دكتور شوقى شحاتة - محاسبة زكاة المال علماء وعملاً - مكتبة الأنجلو المصرية - ١٩٧٠ - ص

٢٠٣ و ٢٠٤ .

الحاجة إلى الكفاية فلا تحمل الصدقة لغنى ولا لقوى مكتسب . ويقول الشيخ أبو زهرة (١) المسكين هو المريض الفقير ففيه وصفان من صفات الحاجة أحدهما الفقر والثانية المرض والصفة الثانية توجب في مال الزكاة أمراً جديداً وهو مداواته وكأن هذا يشير إلى وجوب انشاء مستشفيات من مال الزكاة يعالج فيها مرضى الفقراء .

(ج) العاملين عليها :

وهم العمال والموظفين الذين يتولون جمع وتحصيل الزكاة أو الذين يقومون بتقسيمها وتوزيعها على المستحقين لها وقد جعل الله أجورهم من مال الزكاة حتى لا يحمل الممول الخاضع لضريبة الزكاة سوى الفريضة دون اضافة نفقات التحصيل ويدفع لهؤلاء من مال الزكاة قدر أجور أمثالهم ، وهم والى الصدقات ومعاونه .

(د) المؤلفقة قلوبهم :

وهم أربعة أصناف (٢) :

الأول : يتألفهم لمعونة المسلمين .

الثاني : يتألفهم لكف أذاهم عن المسلمين .

الثالث : يتألفهم لرغبتهم فى الإسلام .

الرابع : يتألفهم لترغيب قومهم وعشائرتهم فى الإسلام .

(١) محمد أبو زهرة - التكافل الاجتماعى - المرجع السابق - ص ٩٢ .

(٢) الماوردى - الأحكام السلطانية - المرجع السابق - ص ١٧٣ .

فمن كان من هذه الاصناف الأربعة مسلماً جاز أن يعطى من سهم المؤلفه قلوبهم من مال الزكاة . ومن كان منهم مشركاً لا يصرف له من مال الزكاة ولكن يصرف له من سهم المصالح من الفىء والغنائم .

وقد رأى بعض الفقهاء^(١) سقوط حق المؤلفه قلوبهم وذلك لما قاله عمر ابن الخطاب والذى وافق عليه الصحابة جميعاً (كنا نؤلف حين كان الاسلام نى ضعف ، أما الآن وقد عز وقويت شوكته فلا حاجة بنا إلى التأليف) ويقول الشيخ محمود شلتوت (الواقع أن تصرف عمر بالنسبة للمؤلفة قلوبهم ولم يكن سخاً للحكم .. انما هو تطبيق لوصف الاستحقاق وجد الوصف وجد الاستحقاق وان عدم عدم . وقد عدم فى زمن عمر فمنع استحقاقه . وليس من ريب فى أن حاجة المسلمين اليوم فى دفع الشر عنهم - ماسة إلى تقوية ضعفائهم والاستعانة بكل ما ينفع فى رد العدوان والبغى وإذا كان خصومنا قد لجأوا إلى هذا وأعلنوا مشروعات (التأليف والمعونة) .. فنحن لا نسد على أنفسنا هذا الباب وقد فتحه لنا القرآن على مصراعيه .

(هـ) فى الرقاب :

ويدخل فى هذا النوع^(٢) اعانة المكاتبين وافتداء الأسرى وعتق الرقاب وهذا أقوى الأقوال فيها . وهذا المصرف بتحديدته السابق قد انقرض بإنقراض الرق ويرى الشيخ محمود شلتوت^(٣) أنه قد حل محل الرق (رق هو أشد خطراً منه على الإنسانية،

(١) محمود شلتوت - الإسلام عقيدة وشريعة - المرجع السابق - ص ٩٥ .

- الدكتور سليمان محمد الطماوى - عمر بن الخطاب وأصول السياسة والإدارة الحديثة دراسة مقارنة

- دار الفكر العربى - الطبعة الأولى سنة ١٩٦٩ - ص ١٧٣ .

(٢) ابن تيمية - السياسة الشرعية - المرجع السابق - ص ٣٧ .

(٣) محمود شلتوت - الإسلام عقيدة وشريعة - المرجع السابق - ص ٨٧ .

ذلكم هو استرقاق الشعوب فى أفكارها وفى أموالها وسلطانها وحررتها فى بلادها .. فما أجدر هذا الرق بالمكافحة والعمل على التخلص منه ، ورفع ذلك عن الشعوب ، لا بمال الصدقات فقط بل بكل الأموال والأرواح ، وبذلك نعرف مقدار مسئولية أغنياء المسلمين عن معونة الشعوب الإسلامية .

(و) الغارمين :

وهم صنفان :

الأول : منهم من استدانوا فى مصالح أنفسهم وقضاء حاجاتهم فيصرف لهم من مال الزكاة إذا كانوا فقراء بالقدر الذى يكفى لتسديد ديونهم .

الثانى : منهم من استدانوا فى مصالح المسلمين فيدفع إليهم مع الفقير والغنى قدر ديونهم من غير فضل - وهذا النوع الأخير يستدل منه على أنه إقتراض لأداء المصالح العامة يسد من مال الزكاة .

(ز) سبيل الله ^(١) :

هى المصالح العامة التى تعود بالنفع على الجماعة مثل نفقات تكوين وتمويل الجيوش بما يلائمها من رجال وعتاد ومؤن فالغزاة يعطون من مال الصدقات ما يكفيهم لإتمام غزوهم ويشمل ذلك أحدث المعدات الحربية كما يشمل هذا النوع من الانفاق انشاء المستشفيات وتمهيد الطرق ومد الخطوط

(١) الماوردى - المرجع السابق - ص ١٢٣ .

- ابن تيمية - المرجع السابق - ص ٣٨ .

- محمود شلتوت - المرجع السابق - ص ٨٧ .

- أبو عبيد - الأموال - ص ٨٠١ .

- محمد أبو زهرة - المرجع السابق - ص ٩٤ .

الحديدية وغير ذلك مما يحتاجه الحرب والميدان وهو يشمل أيضاً الأعداد القومية
الناضجة لدعاة الإسلام الذين يجاهدون في سبيل الله .

كما يشمل هذا النوع من الانفاق الحج إلى بيت الله الحرام فهو في سبيل
الله كما قال النبي ﷺ ، وكلمة (سبيل الله) على وجه العموم تشمل كل ما
يحفظ للأمة الإسلامية مكانتها المادية والروحية ويحقق شعائرها على الوجه الذي
تميز به عن غيرها - ولهذا المصروف موارد أخرى غير مال الزكاة .

أن هذا النوع من الانفاق يتسع في رأى بعض الفقهاء ليشمل جميع
نفقات الدولة الحديثة .

(جـ) ابن السبيل :

وهم المسافرون الذين لا يجدون نفقة سفرهم ويدفع إليهم من سهمهم إذا
لم يكن سفرهم في معصية يصرف لهم ما يكفيهم في سفرهم سواء كان
المسافر مبتدئاً السفر أو مجتازاً وقال الأمام أبو حنيفة يدفع إلى المجتاز دون المبتدئ
بالسفر .

هذه هي الأصناف الثمانية التي يصرف لها من مال الزكاة ويقول
الماوردى^(١) (أما أن تكون الزكاة كافية لهم جميعاً أو كافية لبعضهم مقصرة عن
الباقيين فيأخذون من أبواب أخرى من الإيرادات قدر حاجتهم . وإذا كفت الزكاة
جميعهم فينقل الفضل إلى أقرب البلاد إليهم ، أو أن تكون الزكاة تفضل عن
كفايات بعضهم وتعجز من كفايات الباقيين فيرد ما فضل عن المكتفين على من
عجز من المقصرين حتى يكتفى الفريقان .

(١) الأحكام السلطانية - ص ١٢٤ .

ويتبين لنا بوضوح من هذه القاعدة أن الإسلام عرف مبدأ التجاوز في الصرف في بعض البنود مقابل وفر في بنود أخرى في نفس الباب كما عرف النقل من باب إلى أخرى وذلك إذا تصورنا أن الزكاة باب من أبواب الإيرادات أو النقل من ميزانية فرعية إلى ميزانية أخرى إذا اعتبرنا أن الزكاة لها ميزانية مستقلة عن غيرها .

ويمكن أن نستخلص مما سبق أنه لا يجوز بالاجتماع صرف الزكاة إلى غير من ذكر الله تعالى « الأصناف الثمانية » . وان أعطيت الزكاة لنصف واحد صحت وانما يدفع لكل صنف ما يدفع عنه الحاجة والامام مخير في التقسيم بين الأصناف الثمانية جميعاً وفي أن يخص بها بعضهم دون بعض^(١) فإن آية الزكاة لم تذكر إلا بياناً لمواضع الصرف لا لتعميمها فلولى الأمر أن يصرفها في الأصناف الثمانية حسبما تقضى به مصلحة الجماعة الإسلامية ويجب عليه عدم الخلط بين موارد الدولة من الزكاة ومواردها الأخرى حيث أن للزكاة مصارف خاصة أى أنه يمكن القول بأن للزكاة ميزانية مستقلة ملحقة بالميزانية العامة للدولة ومثل هذه الميزانية قد عرفتها جمهورية مصر العربية في ميزانية وزارة الأوقاف المصرية حيث كانت مستقلة ملحقة بميزانية الدولة .

ولكنه مع هذا فإنه يمكن القول بأن مصارف الزكاة السابقة بالتفسيرات المختلفة التى رأيناها لها أهداف ينطوى تحتها النسبة العظمى من النفقات مما يقلل درجة التخصص بمعنى أن التخصص يمنع الانحراف عن هذه الأهداف ولكن لا يضع قيلاً جامد بمعان محددة على مصرف الزكاة فهى تسع جميع نفقات الدولة الحديثة .

(١) دكتور شوقي شحاته - محاسبة الزكاة - ص ٢١٨ .

- الشيخ محمود شلتوت - المرجع السابق - ص ٩٨ .

٢ - مصارف الفىء

حدد القرآن الكريم مصارف الفىء بقوله تعالى ﴿مَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ (١).
والفىء كمال الهدنة والجزية وأعشار متاجر المشركين (٢) أو ما كان واصلا بسبب من جهتهم كمال الخراج ففيه إذا أخذ منهم أداء الخمس لأهله .
ويقسم الخمس على خمسة أسهم متساوية ونذكرها فيما يلي باختصار :

١ - سهم رسول الله ﷺ :

وكان يقق منه على نفسه وأزواجه وفي مصالحة ومصالح المسلمين وقال الإمام أبو حنيفة ان هذا السهم سقط بموت الرسول ﷺ وقال الامام الشافعى بانفاقه فى مصالح المسلمين .

٢ - سهم ذوى القربى :

وهم بنو هاشم وبنو عبد المطلب ويسوى بين صغارهم وكبارهم وأغنيائهم وفقرائهم للذكر مثل حظ الأنثيين .

٣ - سهم اليتامى :

وهم اليتامى ذوى الحاجات - واليتيم موت الأب مع الصغر فإذا بلغ زالت عنه هذه الصفة ، فقد قال رسول الله ﷺ (لا يتم بعد حلم) .

٤ - سهم المساكين :

وهم الذين لا يجدون ما يكفيهم من أهل الفىء (وأهل الفىء هم المهاجرين والذين يقومون بمحاربة الأعداء) لأن مساكين الفىء يتميزون عن مساكين الصدقات لاختلاف مصرفهما .

(١) سورة الحشر - الآية ٧ .

(٢) الماوردى - الأحكام السلطانية - المرجع السابق - ص ١٢٧ وما بعدها .

٥ - سهم ابن السبيل :

وهم المسافرون من أهل الفئء لا يجدون ما ينفقون هكذا يقسم خمس الفئء . أما الأربعة أخماس الباقية فقد اختلف آراء فقهاء فى مصرفها وفى ذلك قولان (١) :

أحدهما : أنه للجيش خاصة لا يشاركه فيه غيره ليكون معداً لأرزاقهم .
والثانى : أنه مصروف فى المصالح التى منها أرزاق الجيش وما لا غنى للمسلمين عنه .

ويقول أبو عبيد (٢) فهذه آية الفئء ﴿ مَا آتَاكَ اللَّهُ عَلَى رَسُولٍ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَالرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾
﴿ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ ﴾ ﴿ وَالَّذِينَ بَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ﴾ فرأى عمر أن الآية محيطة بالمسلمين وأنه ليس منهم أحد يخلو من أن يكون له فيها نصيب . ثم اختلف المسلمون بعد ذلك أيضاً .

الفرق بين من يصرف له مال الزكاة ومن يصرف له مال الفئء :

باستعراض مصارف مال الزكاة وأوجه انفاق مال الفئء نجد هناك تشابها فى المسميات مثل ذوى الحاجات من اليتامى والمساكين وابن السبيل - ولما كان لا يجوز أن يصرف أى من الممالين لغير مستحقه لذلك وجب التفرقة بين كل من المستحقين :

(١) الماوردى - الأحكام السلطانية - ص ١٢٧ .

(٢) أبو عبيد - الأموال - ص ٣٠٥ - ٣٠٦ .

١ - والمستحقون من مال الزكاة من لا هجرة لهم وليس من المقاتلة عن المسلمين ولا من الحماة .

٢ - وأهل الفىء هم ذو الهجرة والمناعون عن الحريم والمجاهدون للعدو .

٣ - أقارب رسول الله ﷺ لهم سهم الفىء ولهذا حرم عليهم الأكل من مال الزكاة . وليس لعمال الفىء سهم فيه لأنهم يأخذون أجراً على عملهم ولا يجوز لعامل الفىء أن يقسم ما جباه إلا باذن لأن مصرف مال الفىء للامام أن يجتهد فيه .

٣ - مصارف الغنيمة

قال الله تعالى فى كتابه الكريم ﴿ وَأَعْلُوا أَمْثَاعِنْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَاللِّرَسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ (١) . فتولى الله جل شأنه قسمة الغنائم كما تولى قسمة الصدقات . فخمس الغنيمة لمن سمي الله عز وجل فى الآية السابقة والأربعة أحماس الباقية تقسم بين الجند الذين أصابوا ذلك من أهل الديوان وغيرهم (٢) فينقسم الامام الغنيمة فيخرج خمسها ويقسم الأربعة أحماس بين الغانمين (٣) وأهل الخمس فى الغنيمة هم أهل الخمس فى الفىء ويقسم الخمس خمسة أسهم . سهم للرسول وعنه أنه قال (٤) ومالى فيها (الغنائم) الا الخمس والخمس مردود فيكم . والسهم الثانى لذوى القربى من بنى هاشم وبنى عبد المطلب . والسهم الثالث لليتامى . والسهم الرابع للمساكين . والسهم الخامس لابن السبيل .

(١) سورة الأنفال - الآية ٤١ .

(٢) أبو يوسف - الخراج - ص ١٨ .

- ابن الهمام - المرجع السابق - ج ٤ - ص ٣٢٠ .

(٣) الماوردى - المرجع السابق - ص ١٤٠ .

(٤) أبو عبيد - الأموال - ص ٤٢٨ .

ويجوز للامام أن يصرف إلى غير أهل الخمس من الذين شهدوا المعركة من العبيد والنساء والصبيان وأهل الذمة بحسب غنائمهم بشرط ألا يبلغ ما يأخذه أحدهم سهم فارس ولا رجل . ثم يقسم الباقي من الغنيمة بين من شهد المعركة من الرجال المسلمين الأحرار الأصحاء يشترك فيها من قاتل ومن لم يقاتل ^(١) لأن من لم يقاتل عون للمقاتل وردة له عند الحاجة وفي ذلك يقول الامام مالك : مال الغنيمة موقوف على رأى الامام ان شاء قسمه بين الغانمين تسوية وتفضيلاً وان شاء اشرك غيرهم ممن لم يشهد الواقعة .

وفى قول النبي ﷺ (الغنيمة لمن شهد الواقعة) ما يدفع هذا المذهب .

ونستطيع أن نذكر أن حكم الخمس النظر فيه للامام كما سبق وذكرنا وهو مفوض إليه على قدر ما يرى ^(٢) أما الصدقات فلم يأتنا عن أحد من الأئمة ولا العلماء أنه رأى صرفها إلى أحد سوى الأصناف الثمانية ، اللهم إلا اختلافهم فيما يتناوله سهم في سبيل الله ، فقال الله تبارك وتعالى في حكم الخمس ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾ ^(٣) . فافتتح الكلام بأن نسبه إلى نفسه ، ثم ذكر أهله كذلك قال في الفياء ﴿ مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ ﴾ ^(٤) فنسبه جل ثناؤه أيضاً إلى نفسه ، ثم ذكر أهله فصار فيها الخيار إلى الامام في كل شيء يراد الله به . ثم ذكر الله الصدقة فقال ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ ^(٥) ولم يقل : لله ولكذا ولكذا فأوجبها لهم ولم يجعل لأحد فيها خياراً أن يصرفها عن أهلها إلى من سواهم .

(١) الماردي - المرجع السابق - ص ١٤٠ .

(٢) أبو عبيد - المرجع السابق - ص ٤٥٦ ، ٤٥٧ .

(٣) سورة الانفال - الآية - ٤١ .

(٤) سورة الحشر - الآية - ٧ .

(٥) سورة التوبة - الآية - ٦٠ .

ويتضح لنا أن مصارف الفىء والغنيمة متروكة لاجتهاد الامام ولكن لا يخرج اتفاقها عن المصالح العامة للمسلمين بهدف وجود مجتمع يسوده التكافل الاجتماعى .

ثانياً : الاتفاق على المصالح العامة ومصالح جماعة المسلمين

يجب أن يراعى الأمام^(١) فى تقسيم الإيرادات جميع مصالح الدولة على قدر أهميتها بحيث لا تراعى مصلحة دون أخرى ولا يكون نصيب المهم أوفر من نصيب الأهم فوجوه الاتفاق يجب أن يبدأ بالأهم من مصالح المسلمين كعطاء من يحصل للمسلمين به منفعة عامة كنفقات الجيوش . وقد بين الله تعالى كما سبق أبواب اتفاق مال الزكاة والخمس وسكت عن بيان مصارف باقى أبواب الإيرادات المختلفة حتى يكون لولاءة أمور المسلمين حرية التصرف لمقابلة احتياجات أمتهم المتطورة . ولا يجوز للأمام أن يعطى أحداً مالا يستحقه لهوى فى نفسه أو لقرابة بينهم أو لأجل منفعة محرمة بل يجب أن يراعى الله فيه فينفقه فى مواضعه بعد اجتهاده وكان أهم نفقات الدولة الإسلامية -- من الإيرادات التى لها مصرف معين - ما يلى^(٢) :

١ - أرزق الجند :

وكانت فى أيام الرسول غير محدودة ولا معينة انما كانوا يأخذون من أربعة أخماس الغنيمة وما يرد من خراج الأرض التى بقيت فى أيدي أهلها كما كانت

(١) ابن تيمية - السياسة الشرعية - ص ٥٠ وما بعدها .

- دكتور حسن ابراهيم - النظم الإسلامية - ص ٢٩٣ وما بعدها .

- فضيلة الشيخ عبد الوهاب خلاق - السياسة الشرعية أو نظام الدولة الإسلامية - المطبعة السلفية ومكبتها - ص ١٣٧ وما بعدها .

(٢) دكتور حسن ابراهيم حسن - ودكتور على حسن ابراهيم - المرجع السابق - ص ٢٦٣ ، ٢٦٤ .

تقسم بينهم بالسوية ، وقد سوى أبو بكر أيضاً فى العطاء ولما ولى عمر جعل العطاء بحسب السبق فى الإسلام وقد ظلت اعطيات الجند على هذا النحو أيام الخلفاء الراشدين .

٢ - دفع مرتبات القضاة والولاة وغيرهم من موظفى الدولة فيما عدا ولاة الصدقات فإن أجورهم ومرتباتهم تصرف من الصدقة .

٣ - حفر الأنهار واصلاح مجاريها وحفر الترع وذلك لتوصيل المياه إلى الأراضى الزراعية البعيدة .

٤ - الأعطيات والمنح للأدباء والعلماء .

٥ - النفقة على المسجونين وأسرى المشركين من مأكلا ومشرب وملبس .

٦ - الانفاق الحربى ، الحصول على المعدات الحربية .

هذا ونود أن نشير إلى أن عمر بن الخطاب يفرض لكل مسلم دون اسمه فى سجلات الحكومة مكافآت سنوية عن خدماته الحربية عدا ما كان يمنحه من الأجر لأبنائه .

ومما سبق يتضح لنا أن النظام المالى الإسلامى قد خصص إيرادات معينة لأوجه انفاق محدودة على وجه الخصوص - فخصص مال الزكاة لانفاقها على النحو السابق وكذلك الفىء وخمس الغنائم ولم يخصص باقى الإيرادات أو لم يحدد لها أنواع معينة من الانفاق ونستطيع أن نقرر أن هذا النظام أخذ فى الموازنة العامة للدولة بنظام الميزانيات المتعددة لكل ميزانية إيرادات مخصصة على وجه التحديد لمقابلة النفقات الخاصة بها .

المبحث الثاني

النفقات العامة

في الدولة الإسلامية والدولة الحديثة

نستخلص من دراستنا السابقة للاتفاق الحكومي في الدولة الإسلامية ما يأتي :

١ - أن هدفه لم يكن فقط ضمان سير المرافق العامة والعمل على حفظ الأمن الداخلي والخارجي باقامة العدالة وتمويل الحروب ، بل كان وسيلة في نفس الوقت للتأثير على الحياة العامة ، فالنفقة في الإسلام لم تكن نفقة محايدة طبقاً للنظرية الكلاسيكية ، بمعنى أنها لا تؤثر في الحياة الاقتصادية بوجه عام ولا تعدل من مراكز الطبقات الاجتماعية بل كانت لها آثار ايجابية يهدف النظام الإسلامي من ورائها تحقيق أهداف اجتماعية واقتصادية بتحقيق التكافل الاجتماعي بين أفراد الأمة الإسلامية ، فتحصل الزكاة من الأغنياء وتنفق أو ترد على الطبقات الفقيرة - على الوجه السابق - ويؤدي ذلك إلى رفع دخول هذه الطبقات واعانتها على حياة كريمة ، مما يترتب عليه ولا شك آثار اقتصادية بزيادة الطلب على السلع والخدمات الضرورية لهذه الطبقات الفقيرة أي يرتفع المستوى الاستهلاكي لها ، فالتشريع المالي الإسلامي سبق الفكر المالي الحديث الذي يعتبر النفقة « توزيع للثروة وتحويل للقوة الشرائية من مجموعة لأخرى داخل المجتمع ، فالدولة تشبه مضخة هائلة تمتص لتوزع وتؤثر وتوجه لتحقيق أهدافها » (١) .

(١) دكتور عبد الكريم بركات والدكتور حامد دراز - المرجع السابق - ص ٢٩١ .

٢ - ايجابية النفقة : يقصد الفكر المالي الحديث بالنفقة « تلك النفقة التي تهدف إلى احداث آثار اقتصادية واجتماعية إلى جانب آثارها المالية وقد اصبحت النفقات العامة أكثر وسائل الدولة أهمية لتحقيق الأهداف المختلفة وخاصة في المجال الاقتصادي . فتتعدد أشكال تدخل الدولة في هذا المجال سواء بمنح الاعانات أو القيام ببعض المشروعات أو بسيطرة كاملة على الاقتصاد القومي لتنفيذ خطة شاملة » (١) .

وبمقارنة نظام الانفاق العام في الاسلام بما تقدم من قول علماء المالية نجد من الآثار الاقتصادية والاجتماعية لسياسة الانفاق العام في الاسلام تقليل التفاوت بين الطبقات برفع مستوى الطبقات الفقيرة بحصولها على الاعانات الممولة من الفرائض المقررة على دخول الاغنياء ورؤوس أموالهم (الزكاة) فإن من شأن هذا الانفاق الممثل في الاعانات رفع مستوى دخل الطبقات الفقيرة وفي الوقت ذاته لا تؤدي إلى خفض مستوى الطبقات القادرة ، لأن الفرائض التي تمول هذا الانفاق لا تؤدي إلى خفض حجم رؤوس أموالهم واستثماراتهم لأنها تستقطع من عائد هذه الأموال - لا من أصولها - نسبة صغيرة لا تؤثر على أصحاب الأموال ولا تخفيهم فهي لا تزيد عن $\frac{1}{3}$ ٪ في الأرباح التجارية بينما قد تصل هذه النسبة في الدول الحديثة إلى حوالي ٤٠ ٪ من الدخل .

كما أن زيادة النفقات العسكرية والخدمات المتصلة بها في الدولة الاسلامية كان يؤدي إلى زيادة إيرادات الدولة وزيادة في دخول المحاربين أنفسهم وذلك كنتيجة لانتصارات المسلمون في حروبهم على أعدائهم واستيلائهم على الأموال الكثيرة التي كانت تقسم بين المحاربين على النحو السالف الذكر ،

(١) دكتور عبد الكريم بركات والدكتور حامد دراز - المرجع السابق - ص ٢٩٥

فكانت الفترات التي زادت فيها الفتوحات والنفقات العسكرية هي أكثر الفترات رواجاً وازدهاراً في الدولة الإسلامية - ولا يتبادر إلى الذهن أن دولة الاسلام دولة حرب فإنها دولة سلام اتخذت شعاراً وهدفاً ولكنها كانت تضطر للحرب لأسباب عديدة .

٣ - الاقتصاد في الانفاق العام :

يذكر علماء المالية الآن أنه يتعين على الحكومات مراعاة الاقتصاد في انفاقها بقصد حسن التدبير ومجانبة التبذير والسعى إلى تحقيق أكبر عائد بأقل نفقة ، فتبذير الأموال العامة هو ضياع لها ولغرض استخدامها في نواحي أكثر نفعاً كما أنه يزعزع ثقة الأفراد في مالية الدولة مما يدفعهم إلى التبرم بعبء الضرائب الثقيل والتهرب منها . وعلى الدولة مراعاة لهذا المبدأ أن تترث في تقدير نفقاتها اذ يصعب في الكثير من الحالات تخفيض هذه النفقات بعد تقريرها^(١) .

ولو نظرنا إلى التشريع المالي الإسلامي نجد يحارب التبذير في كافة النواحي ويصف المبذرين بأنهم اخوان الشياطين ويحرص كل الحرص على استخدام الأموال العامة في المصارف المخصصة لها ويضع لذلك القواعد التفصيلية ، ولما كان وجود فائض لا تستهدف الدولة من تكوينه غرضاً معيناً قد يغري القائمين بالأمر على ايجاد أبواب جديدة للانفاق قد يتعذر ضبطها حينما تدعو الحاجة إلى ذلك ، كانت موارد الدولة الإسلامية محددة قبل تقدير الانفاق العام أي أنها في الدولة الإسلامية توجه إلى فروع الانفاق المحددة حسب أولويات معينة فكان ولي الأمر يحدد أولويات الانفاق العام حسب الموارد المتاحة ، فلم يكن يعرف

(١) دكتور عبد الكريم صادق بركات ودكتور حامد دراز - المرجع السابق - ص ٣٠٥

تكوين احتياطي غير مخطط في بيت مال المسلمين في عهد الرسول ﷺ وصاحبيه وفي عهد علي بن أبي طالب أيضا كان يقسم الأموال ولا يبقى شيئا . وان كان وجود فائض أو احتياطي لا هدف له ناتج من زيادة إيرادات الدولة عن نفقاتها ، جعل بعض حكام المسلمين يتوسعون في أوجه انفاق جديدة كالهبات والمنح وصعب عليهم ضغطها حينما دعت الحاجة لذلك كما حدث في عهد عثمان بن عفان .

أما من حيث الشكل فإنه يمكن تقسيم النفقات العامة إلى قسمين رئيسيين هما :

القسم الأول : نفقات حقيقية وتشمل .

١ - أجور عمال الدولة .

٢ - أثمان الأشياء والأدوات التي تبتاعها الدولة وما يكون من انفاق استثماري .

القسم الثاني : نفقات تحويلية وتشمل :

١ - إعانات .

٢ - نفقات خدمة الدين العام .

وستقارن هنا بين الأمواع الثلاثة الأولى من النفقات في الدولة الحديثة وبين نظيرتها في الدولة الإسلامية ، أما النوع الرابع وهو نفقات خدمة الدين العام فلم يكن معروفاً ضمن النفقات في الدولة الإسلامية ، حيث لم تكن القروض في الدولة الإسلامية وسيلة من وسائل تمويل النفقات العامة فلم تستعمل إلا في حالات نادرة بتعجيل دفع الزكاة أي بتحصيل فريضة الزكاة من بعض القادرين قبل استحقاقها على النحو السالف الإشارة إليه لأن موارد الدولة الإسلامية كانت

من الضخامة بحيث تكفى لتمويل النفقات العامة بل وفي بعض الأحيان كان يوجد فائض فى بيت المال .

١ - أجور العاملين بالدولة

يذكر علماء المالية^(١) أن نظام المرتبات أفضل من نظام العمل المجانى ومن السخرة وأخف عبثاً على الشعب منهما ، فالعمل المجانى يقصر الوظائف الكبيرة على أفراد الطبقات الغنية وهؤلاء ليسوا دائماً أقدر الأفراد لتولى الوظائف العامة ، هذا فضلاً عن أنهم قد يستغلون وظائفهم ويهقون المحكومين .

كما يجب أن يكون المرتب كافياً لنفقات المعيشة حتى لا يلجأ الموظفون إلى وسائل تهدد سلامة الإدارة الحكومية كالرشوة واستغلال النفوذ ، كما ينبغى تحديد مرتبات الموظفين جميعاً على أساس واحد حتى لا يكون هناك استياء أو تدمير يؤدى إلى ضعف الإنتاج .

إذا كانت هذه النظرة الحديثة إلى المرتبات والأجور فقد قررتها الشريعة الإسلامية حينما حددت مصارف الزكاة فجعلت سهماً منها لأجور للعاملين عليها ، وقد دون عمر بن الخطاب الديوان فعمد إلى ترتيب أجور للعاملين فى الدولة من بيت المال ، « وقد راعى فى هذه الرواتب أن تكون محددة على نمط عام ثابت متناسبة مع المناصب المختلفة ومقدار نشاط العمل فيها ، ملائمة لنوع المعيشة واختلاف محال الإقامة من قرب أو بعد مراعى فيها عدد من يعولهم^(٢) فكان كل ارتفاع فى غلاء المعيشة يصحبه ارتفاع فى الأجور^(٣) . فقد راعى

(١) دكتور محمود رياض عطيه - المرجع السابق - ص ٥٦ ، ٥٧ .

(٢) الماوردى - الأحكام السلطانية - المرجع السابق - ص ٢٠٥ .

(٣) دكتور بدوى عبد اللطيف - المرجع السابق - ص ١٣٧ .

عمر بن الخطاب حين تقريره للأجور والمرتبات أن تكون كافية حتى يستغنى بها العامل عن التماس أى مادة أخرى تصرفه عن القيام بمهام الأعمال المطلوبة منه بأمانة وكفاية ، كما نظم دفع المرتبات فى أوقات معينة كل شهر أو كل ستة شهور أو كل سنة حتى لا تتأخر الأجور والمرتبات ويطلب بها أصحابها والذين كان أغلبهم من الجند ، وإذا مات أحدهم أو قتل كان ما يستحق من عطائه موروثاً عنه على فرائض الله تعالى وهو دين لورثته فى بيت المال (١) .

وهنا يثار موضوع المعاشات - فإن نظام المعاش فى الإسلام يمتاز عن مثيله فى العصور الحاضرة إذ كان معاش الشخص أو عطاؤه يعطى له فى حياته ولورثته كاملاً بعد مماته لا يستقطع منه شئ (٢) حيث أن مفهوم المعاش الآن بأنه مرتب مخفض تصرفه الدولة للعاملين بها بعد تركهم الخدمة بعد سن معينة أو بالوفاة وهو يستحق لورثته - وهذا المعاش الذى يعتبر تأميناً للموظف ولمن يعولهم - والذى تقرره الدول الحديثة بسخاء للعسكريين ولأسر الشهداء والمفقودين أثناء العمليات الحربية فقد سبق إليه الإسلام ولكن بدون اقتطاع جزء من المرتب بل صرفه بالكامل كمعاش وفى هذا تأمين واستقرار أكثر لصاحب الأجر ومن يعولهم سواء كان مدنياً أو عسكرياً .

(١) الماوردى - المرجع السابق - ص ٢٠٦ .

(٢) دكتور بدوى عبد اللطيف - المرجع السابق - ص ١٣٩ .

٢ - أتماء الأشياء والأدوات التي تبتاعها الدولة

تشتري الحكومات فى العصر الحديث ما يلزمها من أدوات ومعدات حربية ومدنية لحماية الدولة ولتنفيذ الأشغال العامة والصيانة مراقفها . وكذلك نجد أن التشريع المالى الإسلامى يقرر أن تصرف بعض إيرادات الدولة فيما يلزمها من أسلحة ومعدات الجهاد ونحو ذلك وما كانت تتطلبه المشروعات العامة كإقامة الجسور والمباني الحكومية وما إلى ذلك .

٣ - الإعانات

هذا النوع من النفقات يرجع إلى السياسات الجديدة التى أخذت الدولة تتولى تنفيذها حديثاً كالسياسة الاقتصادية التى تهدف إلى مساعدة بعض الصناعات الوطنية . والسياسة الاجتماعية التى تهدف إلى إصلاح المجتمع ، والسياسة المالية المحلية التى تستهدف مساعدة البلديات والحكم المحلى فى القيام بالمرافق المحلية (١) .

ولو نظرنا إلى التشريع المالى الإسلامى فى ظل اقتصاديات الدولة الإسلامية نجد أن الاعانات التى كانت تصرف لذوى الحاجة من أبناء الدولة الإسلامية وقد أوضحت أحكام الشريعة ذلك ووضعت القواعد العادلة التى تكفل توزيع هذه الاعانات توزيعاً عادلاً لتفى بحاجات المستحقين - كما رتب عمر بن الخطاب الأعطيات حين دون الديوان وفرض لكل مسلم عطائه حتى الطفل الرضيع - ولكنه لم يصلنا أن الدولة الإسلامية قد قررت اعانات للصناعات الموجودة بها فى ذلك الحين - غير أنه كانت تورد فائض إيرادات الأقاليم إلى بيت مال عاصمة

(١) دكتور محمود رياض عطية - موجز فى المالية العامة - المرجع السابق - ص ٦٥ .

المسلمين للاستعانة به في شئون أقاليم أخرى كتوجيه فائض مصر إلى الحجاز في عهد عمر بن الخطاب ومطالبته به حينما تأخر .

فالأقتصاد الإسلامي كان لا يحجر على حرية الأفراد في التملك والتصرف فيما يملكون فلهم أن يملكوا ما يريدون بدون حد أقصى مادام ذلك في حدود تعاليم الشريعة التي جعلت لهذه الملكية وظيفة اجتماعية يجب أن تؤدي . وقد بينا أنه في ظل هذا الاقتصاد ووفقاً لعقيدة هذا المجتمع كانت للموارد والتنفقات أهداف اجتماعية وسياسية واقتصادية بجانب ما تحققه من أهداف مالية وأن التشريع المالي الإسلامي وضع لنا الكثير من قواعد ومبادئ المالية العامة بما يختص باليرادات والتنفقات تلك - التي ينادى بها كتاب المالية والاقتصاد اليوم .

الباب الثاني
السياسة المالية والنقدية
في الإسلام

الباب الثانى

السياسة المالية والنقدية

فى الإسلام

يبحث هذا الباب السياسة المالية والنقدية فى النظام الاقتصادى الوضعى وتطورها وتتناول فيه بالدراسة السياسية المالية والنقدية فى إطار الاقتصاد الإسلامى ونبين أحكامها وضوابطها .

ويقسم هذا الباب إلى الفصول الثلاثة الآتية :

الفصل الأول : بين ماهية السياسة الشرعية المالية والنقدية .

الفصل الثانى : بين السياسة المالية والنقدية فى ظل الاقتصاد والرأسمالى الربوى وتطورها .

الفصل الثالث : نتناول فيه بالدراسة السياسة المالية والنقدية ، إطار الاقتصاد الإسلامى فنبين أحكامها وضوابطها مقارنة بالفكر الوضعى .

الفصل الأول

ماهية السياسة المالية والنقدية

السياسة لغة واصطلاحاً :

أصل وضع السياسة في اللغة : قال العرب : ساس الأمر سياسة أى قام به ، ورجل ساس من قوم ساسة وسواس ، والسوس أى الرياسة ، يقال ساسوهم سوساً ، وإذا رأسوه قيل : سوسوه وأساسوه ، وسوسه القوم : جعلوه يسوسهم ، ويقال سوس فلان أمر بنى فلان أى كلف سياستهم ، وسوس الرجل أمور الناس على ما لم يسم فاعله ، إذا ملك أمرهم ، قد ساس وسيس عليه أى أمر وأمر عليه . وفى الحديث : كان بنو إسرائيل يسوسهم أبناؤهم أى تتولى أمورهم كما يفعل الأمراء والولاة بالرعيته ^(١) .

يقال ^(٢) سست الرعية سياسة أمرتها ونهيتها وفلان مجرب قد ساس وسيس عليه أدب وأدب ... وسوس له أمراً فركبه كما تقول سول له وزين وسوس فلان أمر الناس على ما لم يسم فاعله صير ملكاً .

فالسياسة ^(٣) القيام على الشيء بما يصلحه . والسياسة فعل السائس . يقال : هو يسوس الدواب إذا قام عليها وراضها والوالى يسوس رعيته . أبو زيد

(١) لسان العرب .

(٢) القاموس المحيط .

(٣) لسان العرب .

سوسٌ فلانٌ فلانٌ أمراً فركبه كما يقول سولٌ له وزرين له ، وقال غيره : سوس له أمراً أى روضه وذلك .

السياسة في الإصطلاح :

ذكر صاحب كتاب دائرة المعارف ^(١) تحت سياسة Politics : السياسة إستصلاح الخلق لإرشادهم إلى الطريق المنجى فى العاجل والآجل . وهى من الأنبياء على الخاصة والعامة فى ظاهرهم وباطنهم ومن السلاطين والملوك على كل منهم فى ظاهرهم لا غير . ومن العلماء ورثة الأنبياء على الخاصة فى باطنهم لا غير . وهى « السياسة » علم بأصول يعرف بها أنواع الرئاسات والسياسات المدنية وأحوالها ^(٢) ، والسياسة فى عرف أرباب الحكم والحكماء تتناول فروعها أعظمها ثلاثة وهى :

السياسة الداخلية .

السياسة الدولية أو الخارجية .

السياسة المدنية .

فالنوع الأول :

وهو الذى يطلق عليه إسم السياسة يحصر المعنى يتناول إدارة شؤون البلاد وتنظيم حكوماتها على مقتضى منازع أهاليها ومعتقداتهم وأخلاقهم ودرجة رقيهم فى سلم الحضارة وذلك بالنظر إلى سلامة البلاد وراحة العباد ... وقد تختلف السياسات باختلاف البلاد ومواقعها واحتياجاتها ومصادر ثروتها وقوتها ودرجة

(١) ، (٢) بطرس البستاني - كتاب دائرة المعارف - دار المعرفة بيروت - المجلد العاشر - ص ٢٧٤ وما بعدها .

مدنيتها ، كما أنها تختلف في الأرض الواحد باختلاف الأزمنة والرجال الذين يستلمون أزمة الأحكام .

والتنوع الثاني :

السياسة الدولية أو الخارجية Diplomacy وهي فن يبحث في العلاقات المتصلة بين الدول والمصالح المتضاربة والمتباينة بينهم وغايتها توسيع نطاق الاتحاد البشرى ودفع المشاكل الناشئة عن تباين الغايات المختلفة .

أما النوع الثالث :

السياسة المدنية Political Economy: وهي تدبير المعاش مع العموم على سنن العدل والإستقامة وهي من أقسام الحكمة العلمية ، وهي في عرف السياسيين بيان التدابير اللازمة لإدارة أعمال البشر بحيث يجرى الإنسان في عمله على السنن الطبيعية الضابطة لسعيه وإجتهاده في ترقية حاله . وقد يقال لها الإقتصاد السياسى ... والعلماء مختلفون في تعريف السياسة المدنية « الإقتصاد السياسى » لإختلافهم في تحديد أغراضها فجعلها البعض علما والبعض الآخر فناً وقال آخرون أنها خليط من الاثنين .

السياسة الشرعية^(١) :

قال صاحب البحر في باب حد الزنا « وظاهر كلامهم هنا أن السياسة : هي فعل شيء من الحاكم لمصلحة يراها وإن لم يرد بذلك الفعل دليل جزئى .

فالسياسة الشرعية على هذا هي العمل بالمصالح المرسله لأن المصلحة

(١) فضيلة الشيخ عبد الوهاب خلاف - السياسة الشرعية - دار الأنصار بالقاهرة - ١٣٩٧هـ/١٩٧٧ ص ٤ وما بعدها .

المرسلة هي التي لم يرقم من الشارع دليل على إعتبارها أو إلغائها . وغير أن الفقهاء أرادوا بها معنى أعم من هذا يتبادر من اللفظ ويتصل بإستعماله اللغوي وهو تدبير مصالح العباد على وفق الشرع ثم رسمت السياسة بأنها القانون الموضوع لرعاية الآداب والمصالح وانتظام الأحوال والسياسة نوعان سياسة عادلة تخرج الحق من الظلم الفاجر فهي من الأحكام الشرعية علمها من علمها وجهلها من جهلها . وقد صنف الناس في السياسة الشرعية كتباً متعددة . والنوع الآخر سياسة ظالمة فالشريعة تحرمها .

ولما كان هذان المعنيان غير متباينين وبينهما صلة وثيقة من ناحية أن تدبير المصالح على الوجه الأكمل لا يتم إلا إذا كان ولاة الأمر في سعة من العمل بالمصالح المرسلة فليس ما يمنع أن يراد بالسياسة الشرعية معنى يعم المعنيين وعلى هذا فعلم السياسة الشرعية علم يبحث فيه عما تدبر به شؤون الدولة الإسلامية من القوانين والنظم التي تتفق وأصول الإسلام . وإن لم يرقم على كل تدبير دليل خاص ، وموضوع النظم والقوانين التي تتطلبها شؤون الدولة من حيث مطابقتها لأصول الدين وتحقيقها مصالح الناس وحاجاتهم ، وغاية الوصول إلى تدبير شؤون الدولة الإسلامية بنظم من دينها والإبانة عن كفاية الإسلام بالسياسة العادلة وتقبله رعاية مصالح الناس في مختلف العصور والبلدان ...

في جواز العمل بالسياسة الشرعية^(١) :

قال ابن عقيل في الفنون جرى في جواز العمل في السلطنة بالسياسة الشرعية أنه هو الجزم ولا يخلو من القول به أمام . فقال الشافعي لا سياسة إلا ما

(١) الأمام بن قيم الجوزية - الطرق الحكمية في السياسة الشرعية - المكتبة العلمية بالمدينة المنورة ، ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م - ص ١٢ وما بعدها .

وافق الشرع فقال ابن عقيل السياسة ما كان فعلاً يكون معه الناس أقرب إلى الصلاح وأبعد عن الفساد وإن لم يضعه الرسول ولا نزل به وحى فإن أردت بقولك إلا ما وافق الشرع أى لم يخالف ما نطق به الشرع فصحيح وإن أردت لا سياسة إلا ما نطق به الشرع وتغليط للصحابة فقد جرى من الخلفاء الراشدين ... وهذا موضع مزلة أقدم . ومضلة أفهام وهو مقام ضنك ومعتك صعب فرط فيه طائفة فعملوا الحدود وضيقوا الحقوق وجرؤا أهل الفجور على الفساد . وجعلوا الشريعة قاصرة لا تقوم بمصالح العباد ، محتاجة إلى غيرها وسدوا على نفوسهم طرقاً صحيحة من طرق معرفة الحق والتنفيذ له وعطلوها مع علمهم وعلم غيرهم قطعاً أنه حق مطابق للواقع ظناً منهم منافاتها لقواعد الشرع . لعمر الله أنها لم تناف ما جاء به الرسول وإن نافت ما فهموه من شريعته بإجتهادهم والذي أوجب لهم ذلك نوع تقصير فى معرفة الشريعة وتقصير فى معرفة الواقع وتنزيل أحدهما على الآخر فلما رأى ولاة الأمور ذلك وان الناس لا يستقيم لهم أمرهم إلا بأمر وراء ما فهمه هؤلاء من الشريعة أحدثوا من أوضاع سياستهم شراً طويلاً وفساداً عريضاً فتفاقم الأمر وتعذر إستدراكه وعز على العاملين بحقائق الشرع تخليص النفوس من ذلك ، استفادها من تلك المهالك ، وأقرطت طائفة أخرى قابلت هذه الطائفة فسوغت من ذلك ما ينافى حكم الله ورسوله وكلا الطائفتين أتيت من تقصيرها فى معرفة ما بعث الله به رسوله وأنزل به كتبه فإن الله سبحانه أرسل رسله وأنزل كتبه ليقوم الناس بالقسط وهو العدل الذى قامت به الأرض والسموات فإذا ظهرت أمارات العدل وأسفر وجهه بأى طريق كان فثم شرع الله ودينه والله سبحانه أعلم وأعدل أن يخص طرق العدل وأماراته وأعلامه بشيء ثم ينفى ما هو أظهر منها وأقوى دلالة وأبين أمارة فلا يجعله منها ولا يحكم عند وجودها وقيامها بموجبها بل قد بين سبحانه بما شرعه من الطرق أن مقصوده إقامة العدل بين عبادة وقيام الناس بالقسط فأى طريق إستخرج بها العدل والقسط

فهى من الدين ليس مخالفة له فلا يقال أن السياسة العادلة مخالفة لما نطق به الشرع بل هى موافقة لما جاء به ، بل هى جزء من أجزائه . ونحن نسميها سياسة^(١) .

وهكذا تبين لنا جواز العمل بالسياسة الشرعية العادلة فى شئون المال وإنما هى عدل الله ورسوله ، ظهر بهذه الأمارات والعلامات . فقد منع النبي ﷺ^(٢) الغال من الغنيمة سهمه وحرق متاع هو وخلقاؤه من بعده .. وقال فى تاركى الزكاة « انا أخذوها منه وشطر ماله ، عزمة من عزمات ربنا » .

السياسة المالية :

السياسة المالية هى دراسة تحليلية للأدوات والوسائل المالية للتأثير على مالية الدولة وهى تتضمن فيما تتضمنه تكييفاً كمياً لحجم الإنفاق العام والإيرادات العامة وكذا تكييفاً نوعياً لأوجه هذا الإنفاق العام والإيرادات العامة وكذا تكييفاً نوعياً لأوجه هذا الإنفاق ومصادر هذه الإيرادات بغية تحقيق أهداف معينة^(٣) .

فنعنى بالسياسة المالية إستخدام الدولة لايراداتها ونفقاتها بما يحقق أهدافها الإقتصادية والإجتماعية والسياسية فى ظل ما تعتقه من عقائد وفى حدود إمكانياتها المتاحة مع الأخذ فى الإعتبار درجة تقدمها ونموها الإقتصادى « والسياسة المالية كبرنامج تخطيطه وتنفذه الدولة عن عمد مستخدمة فيه مصادرها الإيرادية وبرامجها الإنفاقية لإحداث آثار مرغوبة وتجنب آثار غير مرغوبة على كافة متغيرات النشاط الإقتصادى الإجتماعى والسياسى تحقيقاً لأهداف المجتمع . إصطلاح علمى حديث نسبياً حيث لم يستخدم هذا الإصطلاح بهذا التعريف

(١) (٢) الأمام بن قيم الجوزية - الطرق الحكمية - المرجع السابق - ص ١٤ .

(٣) دكتور عبد المنعم فوزى - المالية العامة والسياسة المالية - دار النهضة العربية بيروت - ١٩٧٢ -

قبل أزمة الكساد العالمى الكبير ، ومع ذلك فلقد كانت هناك مجموعة متكاملة من أسس السياسة لمالية وإن لم تعرف بهذا الإسم «^(١) .

السياسة النقدية :

هى عبارة عن التحكم فى كمية النقود المتاحة للتداول ، وهى الإجراءات والأساليب المتعددة التى تتخذها السلطات النقدية فى الدولة فى إدارة كل من انقود والائتمان وتنظيم السيولة^(٢) اللازمة للإقتصاد الوطنى . لتحقيق أهداف الدولة الإقتصادية والإجتماعية والسياسية والمالية .

ومن هذا المفهوم نجد أن السياسة لنقدية لا ترتبط فقط بالإجراءات والأساليب وإنما ترتبط أيضاً بالأهداف التى تسعى الدولة لتحقيقها أو بمفهوم آخر فالإجراءات والأساليب ما هى إلا أدوات ووسائل لتحقيق الهدف . وبذلك تكون السياسة النقدية واحدة من السياسات الإقتصادية أو هى جزء من السياسات التى تباشرها الدولة لتحقيق أهدافها .

إرتباط السياسات الإقتصادية بالسياسة المالية والنقدية :

لكى تحقق الدولة برامجها وخططها للوصول إلى أهدافها الإقتصادية المرجوة والمرغوب فيها تستعمل فى سبيل الوصول إلى ذلك العديد من السياسات الإقتصادية المتضمنة السياسات المالية والسياسات النقدية ويتطلب الأمر أن تطابق هذه السياسات فى ظل إقتصاد إسلامى أحكام الشريعة الإسلامية ، وإن تحليلنا

(١) دكتور حامد دراز - أسس السياسة المالية بين القديم والحديث - بحث بمجلة كلية التجارة جامعة الاسكندرية ١٩٧٤ .

(٢) دكتور عبد النعم عفر - السياسات الإقتصادية فى الإسلام - الاتحاد الدولى للبنوك الإسلامية - ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م ص ١١٧ .

للسياسة المالية والنقدية ودخول الظواهر المالية والنقدية فى إجمالى الطواهر الإقتصادية بوجه عام لا يودى إلى إغفال إحتفاظ الطواهر المالية والنقدية فى نفس الوقت بخصائصها وضرورة بحث جوانبها الأخرى الإقتصادية والنفسية التى تأكدت ذاتيتها ولا شك أن تحليل وبيان آثارها الإقتصادية والإجتماعية ومدى إرتباطها بالطواهر الأخرى المحيطة بها . يوضح كيفية إستخدامها وتوجيهها نحو تحقيق أهداف المجتمع من إقتصادية وسياسية وإجتماعية^(١) .

ولا يقتصر تحليلنا على تقييم ما تم فى الماضى والحكم على ما هو قائم فى الحاضر بل لبيان ما يجب أن يكون أكثر ملائمة لتحقيق أهداف معينة محدده عند أفضل مستوى ممكن ، ويتطلب هذا إلمام بالمعطيات العديدة من إقتصادية وإجتماعية وإدارية ونفسية فى ظل واقع معين - محدد لكل دورها ووزنها وقيمتها التى تحدها السياسة المالية والنقدية فى ظل إقتصاد إسلامى ، ومعرفة متعمقة بالإقتصاد الإسلامى وما يستند إليه من قواعد وأحكام شرعية مع الإحاطة بالمبادئ والقواعد العلمية الإقتصادية والإدارية والمحاسبية والرياضة .

وستناول بعون الله فى الفصل الثانى تحليل الناحيتين النظرية والتطبيقية مع أسبقية الأولى على الثانية فكل منهما لا تنفصل عن الأخرى فالأولى تمكن من الإلمام بالثانية وتفسر كيفية التأثير عليها ولا يمكن التخلي عن التسلح بها لفهم واضح ودراسة تفصيلية عملية متكاملة ، كما أن سرد مشاكل التطبيق أو النواحي الفنية دون تأصيلها وبيان المبادئ والقواعد وأفضل الأوضاع لتطبيق فعال هى دراسة سطحية عزلاء . فالترابط هو السبيل لدراسة متعمقة تؤدى إلى نتائج

(١) دكتور عبد الكريم صادق بركات ، دكتور عوف محمود الكفراوى - الإقتصاد المالى الإسلامى - دراسة مقارنة بالنظم الرضية - مؤسسة شباب الجامعة ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤ - ص ١٥٤ .

صحيحة هذا ما سوف التزم به إن شاء الله في عرض موضوعات البحث وفقاً
لمنهجه المتقدم وإن كنت سأضطر أحياناً للإيجاز غير المحل وبالتعبير بالمصطلحات
الفنية الإقتصادية التي يفهم معناها ومضمونها المتخصص دون حاجة لبيان .

الفصل الثانى

السياسة المالية والنقدية

فى النظام الرأسمالى

يجد الباحث أن الفكر المالى قد تطور تطوراً شاملاً منذ أوائل القرن الحالى نتيجة لتطور الفكر والأحداث فإن تدخل الدولة المتزايد فى الحياة الإقتصادية قد إنعكس وبشكل واضح على كافة عناصر ماليتها كأثر مباشر لتطور وظائف الدولة وإختلافها تحقيقاً لما تصبو إليه من أهداف . ونجد أن الهدف المثالى للدولة هو مراعاة الظروف المتجددة فى كل مرحلة من مراحل تطورها لتحقيق أكبر إشباع ممكن لرعاياها ولضمان النمو والتقدم الإقتصادى والإجتماعى وإن جوهر النشاط المالى للدولة هو الحصول على الموارد النقدية وإنفاقها لإشباع الحاجات العامة وتحقيق أهداف المجتمع الإقتصادية والإجتماعية والسياسية^(١) .

ويمكن أن نميز فيما يتعلق بالسياسة المالية والنقدية التى إتبعتها الدولة خلال تطورها المالى بين فترتين رئيسيتين الأولى قبل ظهور النظرية العامة لكينز^(٢) والثانية بعد ظهور هذه النظرية عام ١٩٣٦ م حاملة أفكار إقتصادية ومالية جديدة .
وفىما يلى نتناول هذه السياسات فى كل فترة من الفترتين على حدة .
فتناول فى المبحث الأول : السياسة المالية فى الفكر التقليدى .

ونبين فى المبحث الثانى : السياسة المالية يف الفكر الحديث وتتابع التطور ...

(١) دكتور عبد الكريم بركات - الإقتصاد المالى - مؤسسة الجامعة - ١٩٨٣ م ١٠
(٢) Keynes - General Theory of Employment, Interest and Money

وأخيراً فى المبحث الثالث: نتناول السياسة النقدية فى النظام الربوى
موضحين أهدافها وتطورها وأدواتها ...

المبحث الأول

السياسة المالية فى الفكر التقليدى

كان الإقتصاديون القدامى أمثال دافيد ريكاردو ، وجون ستوارت ميل ،
والفريد مارشال يؤمنون بميل الأدخار والاستثمار إلى التعادل عن طريق تغييرات
سعر الفائدة وعندى مستوى التشغيل الكامل دائماً^(١) كما ظهر قانون ساي
Say وهو من دعائم الفكر التقليدى^(٢) وينبنى على أن العرض يوحد الطلب
عليه « ويوجد علاقة سببية مباشرة بين الإنتاج والإنفاق وأن كل زيادة فى الإنفاق
تؤدى إلى زيادة مساوية لها فى الدخل النقدى حيث أن النقود وفقاً لهذا الفكر
هى وسط للتبادل فحسب . وان أى زيادة فى الدخل النقدية تتحول للإنفاق
على السلع والخدمات^(٣) فكل زيادة فى الإنتاج تخلق تلقائياً زيادة معادلة لها فى
الإنفاق « الطلب » لشراء هذا الإنتاج الجديد « العرض » ويمكن التعبير عن ذلك
رياضياً كالتالى :

$$\begin{aligned} \text{حيث } \Delta \text{ العرض} &= \Delta \text{ ف} = \text{تغير الإنفاق} \\ \Delta \text{ الطلب} &= \Delta \text{ ن} = \text{تغير الدخل النقدى} \\ \Delta \text{ ت} = \text{تغير الإنتاج} &= \Delta \text{ د} = \text{الدخل} \\ \text{ع} = \text{ط} & \dots \dots \dots (١) \end{aligned}$$

(١) دكتور عبد المنعم فوزى - المالية العامة والسياسة المالية - ص ٢١ .

(٢) دكتور حامد دراز - البحث السابق .

(٣) Patinkin, D., Money, Interest and Prices, 2ed, Harpe, 1965, p. p 645 - 650.

$$\Delta = ت \quad \Delta = ف \quad \dots \dots \dots (2)$$

$$\Delta = ت \quad \Delta = ن \quad \dots \dots \dots (3)$$

ومن المعادلة (2) ، (3) يمكن وضع المعادلة الآتية :

$$\Delta = ف \quad \Delta = ن \quad \Delta = ت \quad \dots \dots (4)$$

ومن المعادلة (4) يتضح لنا أن كما زيادة في الإنفاق يقابلها زيادة مماثلة في الدخل النقدية مساوية لزيادة الإنتاج أى العرض ويمكن التعبير عن لك بالمعادلة الآتية :

$$\Delta = ع \quad \Delta = ت \quad \Delta = ن \quad \Delta = ف \quad \dots \dots (5)$$

وهي أيضاً تساوى :

$$\Delta = ط \quad \Delta = ت \quad \Delta = ن \quad \Delta = ف \quad \dots \dots (6)$$

ولما كانت $ع = ط$ من المعادلة (1) فتكون المعادلة (5) تتساوى مع المعادلة (6) ونتيجة حتمية للفكر التقليدى إذا كان هدف السياسة المالية رفع مستوى الدخل (د) فإن الأمر يقتضى زيادة الإنتاج «ت» فهو العامل المؤثر بصرف النظر عن الطلب القائم فى السوق فإن العرض فى فكرهم يوجد الطلب عليه أى أن :

$$\Delta = ت \quad \Delta = د \quad \dots \dots \dots (7)$$

ويمكن أن نخلص من المعادلات (1) ، (5) ، (6) إلى أن :

$$\Delta = د \quad \Delta = ت \quad \Delta = ف \quad \Delta = ن$$

$$\Delta = ع \quad \Delta = ط$$

فزيادة الإنتاج أدت إلى زيادة مماثلة فى الدخل نتيجة لزيادة العرض الذى

قابله زيادة مماثلة في الطلب وأيضاً في الإنفاق والدخل النقدي . والأفراد في ظل الفكر التقليدي الذي يسوده مبدأ الحرية الاقتصادية يعملون لإشباع حاجاتهم وأنهم لم يتوقفوا عن زيادة الإنتاج إلا عند مستوى العمالة الكاملة . ولما كانت مصلحة المجتمع طبقاً لهذا الفكر هي مجموع مصالح أفرادهم فإنهم في إشباعهم لحاجاتهم الخاصة يحققون مصلحة المجتمع وإن هذا يضمن للإقتصاد الوطنى التوازن والإستقرار عند مستوى العمالة الكاملة فهذا الفكر يبنى ساسته المالية على عدة أسس وهى :

الأساس الأول :

أن الدافع الفردى هو أساس السياسة المالية وهو يحقق الصالح العام ويقتصر دور الدولة على تحقيق الأمن والنظام .

الأساس الثانى :

هو حياد الدولة وعدم تدخلها فى النشاط الإقتصادى وترك الأفراد والقطاع الخاص يعمل بحرية وألا يؤثر نشاط الحكومة فى أعمالهم . فإذا تأثرت قراراتهم إقتصادية نتيجة للإنفاق الحكومى أو نتيجة لتحصيل الدولة ليرادات العامة أيا كان نوعها فإن ذلك يعتبر تدخل من الحكومة ويعتبر ذلك من وجهة نظر الفكر التقليدى سياسة مالية خاطئة : فتدخل الدولة الإقتصادى أقل نفعاً للمجتمع من قيام الأفراد بالنشاط الإقتصادى وقد عبر ساي عن هذا الفكر بأن أحسن نفقة هى الأقل حجماً ، كما اعتبر هذا الفكر الإنفاق الحكومى إستهلاكاً^(١) .

(١) : كتور عد الكريم صادق بركات - الإقتصاد المالى - ص ٣٠٧

الأساس الثالث :

هو مبدأ التوازن الحسابي للموازنة العامة للدولة حيث يتساوى جانب النفقات والإيرادات بموازنة الدولة سنوياً وإعتقد التقليديون أن توازن الميزانية سنوياً يضمن تحقيق الحياد المالي للدولة .

ونتيجة لمبدأ حياد نشاط الدولة المالي ووجوب عدم تأثيره على أوجه النشاط الإقتصادي المختلفة وسيادة مبدأ الحرية الإقتصادية والإعتقاد بأن النشاط الخاص أكثر كفاءة وإنتاجية من النشاط العام ، وضرورة إحتفاظ الدولة بميزانية سنوية متوازنة حسابياً ، فقد كانت أدوات ووسائل السياسة المالية التقليدية :

١ - الإنفاق العام لا يتعدى نطاقاً ضيقاً محدوداً وهو الإنفاق على الخدمات الأساسية لأن الدولة فى نظرها مدير سىء مسرف .

٢ - تفرض الضرائب لتمويل الإنفاق العام بحيث يكون لها أقل أثر على الإنتاج والأثتمان والإستهلاك والتوزيع - أى لا يؤثر فى الاقتصاد ولا يعدل من المراكز المالية للممولين .

٣ - القروض كانت وسيلة استثنائية تلجأ إليها الدولة عن طريق سوق المال شأنها فى ذلك شأن الأفراد . وتستعين الدولة فى سدائها للقروض بحصيلة الضرائب فكأن هذه القروض إختيار لضريبة مستقبلية بدلاً من الضرائب الحاضرة .

٤ - أما بالنسبة للتمويل التضخمى فلم تلجأ إليه الدولة فى هذه المرحلة من التطور . وقد كانت النقود سلعية .

ولقد أثبتت الحرب العالمية الأولى وما صاحبها من أزمات إقتصادية عدم مقدرة هذه السياسة المالية وفشلها فى معالجة التقلبات الإقتصادية الحادة ،

والخروج بإقتصاديات الدول المختلفة من هذه الأزمات الطاحنة فقد تبين بوضوح أن التمسك بهذه السياسة المالية لا يحقق الأهداف الإقتصادية المرغوب فيها بل أنه يلحق الضرر البالغ بإقتصاديات الدول . فعلى سبيل المثال لا الحصر فإنه وفقاً للسياسة المالية فى الفكر التقليدى فى أوقات الرواج والتضخم تزداد الدخول النقدية فترتفع حصيلة الضرائب فتزداد إيرادات الدولة مما يدفع الحكومة تحقيقاً لمبدأ التوازن الحسابى للموازنة العامة زيادة الإنفاق العام مما يزيد من حدة التضخم وازدياد الدخول النقدية فترتفع حصيلة الضرائب مرة أخرى فتزيد الحكومة من إنفاقها لتوازن ميزانيتها مما يساعد على زيادة حدة التضخم من ناحية ومن ناحية أخرى يخرج هذا الإنفاق المتزايد الدولة عن حيادها المالى لما له من آثار إقتصادية . ويحدث عكس ذلك فى أوقات الركود والكساد حيث تقل حصيلة الضرائب فتتقص إيرادات الدولة فتخفض من إنفاقها لتوازن الميزانية فتتفاقم فى الحالتين الأزمات الإقتصادية ويزداد حدتها نتيجة للتمسك بهذه السياسة المالية الخاطئة .

هذا فضلاً عن أنه ثبت خطأ مبدأ حيادته النشاط المالى للدولة حتى فى أضيق حدوده التى إفترضها التقليديون وهى نفقات الدفاع . فقد ثبت أن لهذه النفقات من الآثار الإقتصادية ما يعدل فى هياكل الإنتاج الوطنى وما يؤثر فى طبقات المجتمع وأوجه النشاط الإقتصادية المختلفة ، مما يدل على عدم إمكان تحقيق مبدأ الحياد المالى للدولة .

المبحث الثاني

السياسة المالية في الفكر الحديث

هاجم كينز في نظريته^(١) قانون ساي للأسواق لتجاهله دور الطلب في تحديد حجم الإنتاج والدخل ومستوى التوظيف وبرهن على إمكانية حدوث التوازن الإقتصادي عند أى مستوى من مستويات التوظيف وأكد عجز السياسة المالية والنقدية التي نادى بها الكلاسيك عن تحقيق التوازن الإقتصادي والحيلولة دون حدوث الدورات الإقتصادية الحادة والأزمات العنيفة ، كما بين التناقض بين مصلحة الفرد ومصلحة الجماعة ، وأن الفرد ليس دائماً ذو سلوك إقتصادي رشيد كما إفترض الفكر التقليدي وبالتالي ليست مصلحة المجتمع تتساوى مع المجموع الجبري للمصالح الفردية كما أن الدولة ليست أقل إنتاجية من القطاع الخاص ، فأظهرت النظرية العامة لكينز فكراً إقتصادياً ومالياً جديداً^(٢) إنبثق عنه أسس جديدة للسياسة المالية والنقدية . وقد شارك في هذا الفكر وتطويره علماء الإقتصاد المشهود لهم منهم هانسن Alvin Hansen وايتروب -Sidney Wein traub وهكس Hicks ساميلسون Samuelson ومستجريف Musgrave ... وغيرهم .

وصاحب ظهور هذا الفكر الجديد أحداث إقتصادية وسياسية وإجتماعية من تقدم للصناعة وقوة النقابات العمالية . وانتشار الروح الديمقراطية ومطالبة الدولة بالمزيد من الخدمات والعمل على رفع مستوى المعيشة للطبقات الدنيا ،

(١) - Keynes, The General Theory, Macmillan, 1957, p.p 18 - 26.

(١)

(٢) دكتور حامد دراز - البحث السابق .

ونتيجة لهذا التطور في الفكر وما واكب ذلك من أحداث توسع نشاط الدولة وأصبح تدخلها في النشاط الإقتصادي أمر مقبولاً ، بل وأصبح لزاماً عليها القيام بخدمات إقتصادية وإجتماعية بالإضافة إلى القيام بوظائفها الأساسية ، ونتيجة لذلك إختلفت السياسة المالية لتحقيق أهداف المجتمع المختلفة في ظل هذا التطور ، ونوضح فيما يلي أهم هذه الملامح من الناحية المالية العامة :

١ - إنتقد الحياض المالي للدولة وأصبح مطلوباً وضرورياً تدخل الدولة في النشاط الإقتصادي لتحقيق الاستقرار وضمان إستمرار التنمية .

٢ - رفض الفكر الحديث فكرة التوازن الحسابي لميزانية الدولة وإستخدمت أساليب التمويل بالعجز أو الفائض وفقاً لمتطلبات النشاط الإقتصادي .

فهذا الفكر الجديد يوجب على الحكومة حين ظهور بوادر التضخم أن تسارع بإستخدام أدوات السياسة المالية لتؤثر على مكونات الطلب الفعال مما يؤدي لإنخفاض منحى الطلب الكلي إلى أسفل ليصل إلى نقطة التوازن الفعلي للإقتصاد القومي . فمنحنى الطلب الكلي هو الذي يحدد نقطة التوازن وهو يتكون من مجموعة متغيرات الطرف الأيسر من معادلة الدخل القومي :

الدخل القومي = الاستهلاك + الاستثمار + الإنفاق الحكومي .

+ (الصادرات - الواردات) + التغير في المخزون

أما في حالات ظهور الركود أو الكساد فعلى الدولة أن تسارع بإستخدام السياسات المالية التي تؤثر على مكونات الطلب الفعال السابقة لتؤدي إلى رفع منحى الطلب الكلي إلى أعلى أى يزداد الطلب الفعال . فقد بنى علماء الإقتصاد الذين يؤيدون نظرية كينز سياستهم المالية على أساس المالية التعويضية Compensatory Finance والمالية الوظيفية Functional وإستخدموا كافة أدوات

السياسة المالية للتأثير بها مباشرة على منحى الطلب الكلى فقط صعوداً وهبوطاً وفقاً لمتطلبات الحالة الإقتصادية أى عندما يظهر بوادر الإنكماش أو التضخم .

وقد حدد لنا مسجريف Musgrave أسس المالية التعويضة أو الوظيفية^(١) كما أوضحها ليرنر A.P. Lerener فى شكل قواعد أو قوانين على النحو الآتى^(٢) .

القاعدة الأولى :

هى أن تجعل الحكومة من أجل معالجة كل من التضخم والكساد معدل الإنفاق الكلى فى المجتمع يتساوى مع المعدل الذى يمكن بموجبه شراء كل السلع التى يمكن إنتاجها وتستطيع الحكومة تخفيض إجمالى الإنفاق عن طريق :

(أ) تخفيض نفقاتها العامة .

(ب) أو زيادة الضرائب بحيث ينخفض معدل إنفاق دافعى الضرائب .

(جـ) أو بالوسيلتين السابقتين معاً .

ونفس الطريقة تستطيع الحكومة أن تزيد من مستوى الإنفاق الكلى ، فتعمل على زيادة نفقاتها العامة أو خفض الضرائب أو بالوسيلتين معاً .

وبهذه الوسائل يمكن إبقاء إجمالى الإنفاق عند المستوى المطلوب بحيث يكون كافياً لشراء السلع التى يمكن إنتاجها .

(١) Musgrave, The Theory of Public Finance, Mctaw Hill, 1959 p 23 .

(٢) دكتور أحمد عبده محمود - مبادئ المالية العامة دراسة فى الإقتصاد العام - دار المعارف بمصر - سنة ١٩٧١ - ص ٢٥ وما بعدها .

القاعدة الثانية

أن تقتصر الحكومة لتخفيض كمية النقود وزيادة كمية السندات الحكومية، وبعبارة أخرى تقتصر الحكومة من أجل تخفيض درجة السيولة، إما إذا لم تكن ترغب في ذلك فيمكنها تمويل نفقاتها بطبع المزيد من أوراق النقد.

وباختصار يمكن القول بأن المالية الوظيفية تنادى بإبقاء الإنفاق الإجمالي في الإقتصاد القومي عند مستوى عال بدرجة تمنع خطر الكساد وفي الوقت نفسه عند مستوى منخفض بدرجة تمنع التضخم وأن إحداث عجز أو فائض في الموازنة العامة للدولة هو البديل لمبدأ التوازن الحسابي للموازنة العامة للدولة في الفكر التقليدي^(١) ويمكن إجمالى أدوات ووسائل هذه السياسة المالية فيما يلي :

- ١ - الضرائب والقروض : وتبدلت النظرة إلى الضرائب والقروض وأصبحت تتخذ في كثير من الأحيان وسيلة لا لمجرد الحصول على إيراد مالي للموازنة العامة للدولة فحسب بل لتحقيق غايات وأهداف إقتصادية وإجتماعية .
- ٢ - زيادة الإنفاق العام : إتسعت دائرة الخدمات العامة وزاد الإنفاق العام وتعددت أهدافه وآثاره الإقتصادية وتغير هيكله .
- ٣ - تدخلت الدولة في كثير من الميادين الإقتصادية وأصبحت الدولة منتجة في بعض الأحوال وتملك بعض أدوات الإنتاج أو تسيطر عليها .
- ٤ - إتخذت الموازنة العامة للدولة طابعاً وظيفياً فلم تعد تهدف إلى مجرد إيجاد

(١) دكتور عوف محمود الكفراوي - سياسة الإنفاق العام في الإسلام وفي الفكر المالي الحديث - دراسة مقارنة - رسالة دكتوراه للباحث - كلية التجارة جامعة الإسكندرية ص ١٩ .

توازن حسابى بين جانسى الإيرادات والنفقات العامة ، بل أصبحت تهدف إلى تحقيق التوازن الإقتصادى .

٥ - التأثير على درجة السيولة النقدية بخفض كمية النقود بواسطة الإقتراض من الجمهور وإصدار السندات الحكومية أو بزيادة كمية النقود بالإصدار النقدى .

وقد أدت هذه السياسة المالية إلى المساهمة فى معالجة أزمة الكساد الكبير والتضخم الذى حدث عقب الحروب العالمية ونجحت هذه السياسة وأدت نتائج طيبة عند تطبيقها فى إقتصاديات الدول المقدمة ، ولكن عند تطبيقها فى إقتصاديات الدول المتخلفة والنامية لم تحقق أهداف التنمية الإقتصادية فى هذه الدول ولم تأتى النتائج كما هو مرجو فقد إهتمت السياسة بالعمل على زيادة حجم الطلب الفعال ليؤدى ذلك إلى دفع عجلة التنمية الإقتصادية للأمام ، وبأن الإدخار والاستثمار يميلان إلى التعادل عن طريق التغييرات فى الدخل القومى ولكن ليس بالضرورة عند مستوى التشغيل الكامل بل عند أى مستوى من مستويات العمالة والدخل ولكن ذلك أدى إلى إنتشار موجات من التضخم وإرتفاع الأسعار ولم تحقق التنمية الإقتصادية المعدلات المرجوه وذلك لتحاهل منحى العرض الكلى فى هذه الدول ولطبيعة إقتصادياتها وعدم مرونة جهازها الإنتاجى وثنائية هيكلها الإقتصادى^(١) كما تبين للإقتصاديين فى الدول المتقدمة إرتفاع مستمر فى مستوى الأسعار وإزدياد حجم البطالة الإجبارية . وإن إرتفاع مستوى

(١) دكتور عبد الكريم صادق بركات - مقدمة فى إقتصاديات الدول العربية - مؤسسة شباب الجامعة ١٩٦٦ ص ٣٧ - ٤٠ .

- دكتور عبد الحميد محمد القاضى - مقدمة فى التنمية والتخطيط الإقتصادى - دار الجامعات المصرية - ١٩٧٩ ص ٤٩٩ .

الأسعار وظهور بوادر التضخم يقتضى تخفيض حجم الطلب الفعال للقضاء على التضخم ولكن إنقاص الطلب الفعال مع وجود بطالة إجبارية يزيد من حجم هذه البطالة . كما أن إستمرار وزيادة نسبة البطالة الإجبارية فى الدول المتقدمة لم يوقف من موجات التضخم .

وعلى هذا فلا يجب الإستمرار بالتمسك بقواعد المالية التعويضية كأساس لا يتغير لرسم السياسة المالية لكل من الدول المتقدمة والدول النامية بل يجب تطوير أسس هذه السياسة للتلائم والنظم الإقتصادية المعاصرة ودرجة التقدم التى وصلت إليها إقتصاديات الدول المختلفة فيجب أن تأخذ فى الحسبان عند إستخدام أدوات السياسة المالية آثارها على كل من العرض الكلى والطلب الكلى وإختيار الأدوات التى تحدث الآثار الإقتصادية المرغوب فيها وتجنب الإقتصاد الآثار الجانبية غير المرغوب فيها .

المبحث الثالث

السياسة النقدية

السياسة النقدية هي كما قدمنا مجموعة الإجراءات التي تتخذها السلطات المالية (البنك المركزي) لتؤثر على النقود المتداولة لتحقيق أهداف معينة يمكن إجمالها فيها يلي :

- ١ - تحقيق الإستقرار الإقتصادي والحد من حدة التقلبات الإقتصادية بمحاولة المحافظة على الثبات النسبي للأسعار والقوة الشرائية للنقود .
- ٢ - تحقيق العمالة الكاملة للإقتصاد ومحاولة الوصول إلى ذلك دائماً ، وخفض حجم البطالة ، وتحقيق معدل مرتفع لنمو الدخل القومي .
- ٣ - تحقيق توازن ميزان المدفوعات وإستقرار سعر الصرف الخارجي لصالح الإقتصاد الوطني .
- ٤ - توفير السيولة اللازمة للإقتصاد والتمويل اللازم لخطط التنمية الطموحة .

وتختلف هذه الأهداف من دولة لأخرى تبعاً لحالتها الإقتصادية ولنظامها الإقتصادي والإجتماعي وما تمر به من ظروف وما تتطلبه من احتياجات . وقد تتناقض وتعارض هذه الأهداف فعلى الحكومة بالتعاون مع سلطاتها النقدية أن تضع أولويات تحقيق هذه الأهداف فالسياسة النقدية تعنى بتغيير حجم النقود المتبادلة بالزيادة أو النقصان بغية تحقيق أهداف معينة .

تطور السياسة النقدية :

قد تطورت السياسة النقدية تبعاً للتطور الإقتصادي فقد اختلف مفهومها في

الفكر الكلاسيكى عنه الفكر الحديث فتداول النقود كظاهرة إجتماعية ترتبط إرتباطاً مباشراً بقوتها الشرائية ومدى الثبات النسبى للقيمة الحقيقية لوحدة النقد أو بمعنى آخر مدى قدرة النقود على التحول إلى سلع وخدمات والعوامل المختلفة والمؤثرات التى تغير من قيمتها أو قوتها الشرائية وما يترتب على ذلك من آثار بالنسبة للإقتصاد بصفة عامة . وفيما يلي نتناول هذا التطور :

أولاً : السياسة النقدية فى الفكر التقليدى :

تأثر هذا الفكر وقام على نظرية كمية النقود وتهدف هذه النظرية ^(١) إلى شرح قيمة وحدة النقود فى أى وقت وكذلك تفسير التغيرات التى تطرأ عليها خلال فترات من الزمن . وتقوم هذه النظرية أساساً على أن النقود تطلب فقط للقيام بوظيفة التبادل أى أن الطلب على النفوذ طلب مشتق فهى لا تطلب لذاتها، واعتبرت هذه النظرية فى مراحل تطورها الأولى أن القوة الشرائية للنقود تعتمد على العلاقة بين كمية النقود وبين كمية السلع والخدمات التى تشتري بها لتبين العلاقة بين كمية النقود وبين المستوى العام للأسعار فيما يطلق عليه بمعادلة التبادل الآتية :

$$ن = ك \times م$$

حيث ن = كمية النقود التى دفعت ثمناً للمشتريات الكلية خلال فترة معينة

ك = كمية المبادلات التى تمت خلال نفس الفترة .

م = المستوى العام للأسعار أو الرقم القياسى للأسعار .

(١) دكتور صبحى تادرس قريصة - دكتور مدحت محمد العقاد - النقود والبنوك والعلاقات الإقتصادية الدولية - دار النهضة العربية - بيروت - ١٩٨١ - ص ١٧٤ .

ولما كانت النقود قد تتداول خلال الفترة أكثر من مرة وهو ما نلاحظ عليه
سرعة دوران النقود ونرمز له بالرمز «س» فإن معادلة التبادل تصبح كما يلي :

$$ن \times س = ك \times م$$

وبجانب النقود القانونية ظهرت النقود المصرفية ولكل منهما سرعة دوران
خاصة فلو رمزنا النقود المصرفية ن^١ ولسرعة دورانها بالرمز س^١ فيكون ضرورة المعادلة
كما وصفها أرفنج فيشر كالآتي :

$$ن س + ن^١ س^١ = ك م$$

ويمكن إعادة ترتيب المعادلة لتوضيح أن التغير في كمية النقود بنوعها لا
يمكن أن يؤدي إلى تغير المستوى العام للأسعار في نفس الاتجاه بنفس النسبة
في فترة معينة إلا إذا ظلت سرعة دوران النقود وكميتها ثابتة . وهذا يعني وجود
علاقة سببية بين التغير في كمية النقود كعامل مستقل ، والتغير في المستوى
العام للأسعار كعامل تابع - وتكون المعادلة بعد الترتيب كالآتي :

$$م = \frac{ن س + ن^١ س^١}{ك}$$

ولما كانت قيمة الوحدة النقدية أي قوتها الشرائية تقاس بمقلوب الرقم
القياسي للأسعار^(١) فيمكن صياغة المعادلة السابقة على النحو الآتي :

(١) دكتور عوف محمود الكفراوي - النقود والمصاريف في النظام الإسلامي - دار الجامعات المصرية

١٩٨٣ - ص ٧ ، ٨

$$\frac{ك}{ن س + ن س} = \frac{١}{م}$$

ومرة أخرى نجد أن التغير في قيمة النقود يتمشى عكسياً وبنفس النسبة مع التغير في كميتها إذا ظلت سرعة دوراتها وكمية المبادلات ثابتة أثناء تغير كمية النقود . ونجد أن الفكر التقليدى يعتمد لصحة آرائه على تحقق الفروض الآتية :

- (أ) ثبات كمية المبادلات .
- (ب) ثبات سرعة دوران النقود .
- (ج) الطلب على النقود طلب مشتق .
- (د) المستوى العام للأسعار متغير تابع .

ولكنه إذا صدق ذلك في الفترة القصيرة فإنه لا يصدق في الفترة الطويلة حيث قد تزداد أو تقل كمية النقود المتبادلة كما قد تتغير سرعة دورانها . فقد أثبت التجارب العملية خطأ الفكر التقليدى . ونظريته فقد حاولت الحكومة الأمريكية خلال فترة الكساد العظيم مكافحة هذا الكساد عن طريق إيجاد عجز في الموازنة العامة للدولة وتمويله عن طريق إصدار كميات جديدة من النقود الورقية وكانت النتيجة أن إستقر الجزء الأول من زيادة العملة في أيدي الأفراد ولم ينفقوه لأنهم كانوا يتوقعون إنخفاض أكبر في الأسعار فإزداد تفضيلهم النقدي . مما أدى لإنخفاض سرعة دوران النقود فهنا نجد أن الزيادة في كمية النقود لم تؤدي إلى إرتفاع الأسعار أو إرتفاع في الدخل القومي النقدي بل حدث العكس وانخفضت الأسعار نتيجة لزيادة التفضيل النقدي الذي أدى لخفض الإنفاق ،

(١) دكتور عوف محمود الكفراوي - النقود والمصاريف في النظام الإسلامى - المرجع السابق - ص ٨٠٧ .

ويعنى ذلك ببساطة وجود طلب مباشر على النقود . فلم تصلح نظرية كمية النقود كأساس لتوجيه السياسة النقدية خلال الكساد العظيم فى أمريكا .

كما أن نظرية كمية النقود لم تصلح أساسا لتوجيه السياسة النقدية فى الصين للحد من التضخم الحاد فى الفترة من ١٩٣٧ إلى ١٩٤٧ م فقد كانت الأسعار تزيد بمعدل أسرع من زيادة كمية النقود وكان هذا راجعا للزيادة فى سرعة دوران النقود^(١) .

من هذا إتضح أن السياسة النقدية فى ظل هذا الفكر التقليدى لم تستطع تحقيق الاستقرار الإقتصادى المنشود .

ثانياً : السياسة النقدية فى ظل النظرية النقدية الحديثة :

تطور الفكر النقدى بظهور النظرية العامة لكينز وفكرته الأساسية بأن كل إنفاق^(٢) يتولد عنه دخل وإذا زاد الإنفاق^(٣) . زاد الدخل ، وإذا كان العرض الكلى لعوامل الإنتاج مرناً فإن زيادة الإنفاق يتولد عنها زيادة فى العمالة وبالتالي زيادة الدخل القومى الحقيقى والإنفاق القومى الذى يتمثل فى الطلب الكلى الفعال ، وبالتالي فإنه لمعرفة الطلب الكلى الفعال يجب معرفة العوامل التى تحدد الإنفاق على الإستهلاك والإنفاق على الإستثمار . ونجد أن الإنفاق على سلع وخدمات الإستهلاك - فى المدة القصيرة - يتحدد بمقدار الدخول الصافية والميل إلى الإستهلاك ، وتوضح النظرية الكينزية أن الإنفاق على الإستهلاك يزيد كلما زادت الدخول ولكن نسبة الزيادة فى الإنفاق على الإستهلاك إلى الزيادة

(١) دكتور صبحى قريصة - المرجع السابق ص ١٨١ ، ١٨٣ .

(٢) دكتور صبحى قريصة - المرجع السابق ص ١٩٤ وما بعدها .

(٣) الإنفاق على السلع والخدمات الإستهلاكية والاستثمارية

فى الدخل تقل كلما زادت الدحول أى أن الميل الحدى للإستهلاك يتناقص كلما زاد الدخل القومى فنسبة ما ينفقه الفقراء من زيادة دخولهم أكبر من نسبة إنفاق الأغنياء من زيادة دخولهم ، كما أن معدل الإنفاق على الإستثمار يتحدد بعاملين هما :

١ - الكفاية الحدية لرأس المال .

٢ - سعر الفائدة .

أما العامل الأول وهو الكفاية الحدية لرأس المال فيتحدد بتكلفة إحلال الأصل وبالغلات المتوقعة من الإستثمار فى هذا الأصل ، وبينما نجد أن تكلفة الإحلال تتغير ببطء نجد الغلات المتوقعة تتغير بسرعة وهذا هو السبب الرئيسى فى عدم إستقرار الكفاية الحدية لرأس المال ، وللتوقعات الخاصة بالغلات المنتظرة من الإستثمارات الجديدة دوراً كبيراً فى تحديد حجم هذه الإستثمارات ، هذا مع عدم إغفال أثر مضاعف الإستثمار ، فتكون قيمة المضاعف أكبر كلما كان الميل الحدى للإستهلاك أكبر والعكس صحيح .

أما بالنسبة لسعر الفائدة فإنه يتحدد حسب نظرية كينز عن طريق السوق التى تحدد الطلب على السيولة وعرض النقود ، بينما تتحدد حسب النظرية الكلاسيكية بالتعادل بين الإدخار والأستثمار .

ويتحدد مركز التوازن للدخل القومى عند تعادل المبالغ التى تنفق على الإستثمار والإستهلاك مع تكاليف إنتاج سلع وخدمات الإستهلاك والإستثمار ، ولكن ليس من الضرورى تعادل الإستثمار والإدخار لأن القرارات والدوافع التى تحكم الادخار غير القرارات والدوافع التى تحكم الإستثمار ولكن عند مركز التوازن يتحقق التعادل بين الإستثمار والادخار عن طريق التغيرات التى تحدث فى الدخل القومى .

فقد أعطى التحليل النقدي الحديث دوراً كبيراً للسياسة المالية وخاصة في أوقات الكساد كما ربط السياسة النقدية والمالية في إطار واحد ، وتقوم برسم سياستها النقدية للمساعدة في تحقيق الأهداف الإقتصادية العامة وتحديد الوسائل والأدوات اللازمة لتحقيق أهداف السياسة النقدية ، ويمكن تحديد هذه الأدوات أو الوسائل وتقسيمها إلى نوعين رئيسيين من السياسات سياسات كمية وسياسات كيفية وفيما يلي نوضح كل نوع ما يستخدمه من أدوات :

١ - السياسات الكمية :

تهدف هذه السياسات إلى التأثير على حجم الإئتمان بصورة عامة ، وتستطيع السلطات النقدية فى الدولة أن تؤثر فى حجم الإئتمان عن طريق الوسائل والأدوات الآتية وذلك عن طريق البنك المركزى - (بنك الدولة) :

(أ) سياسة السوق المفتوحة : وهى عبارة عن نزول البنك المركزى إلى سوق المال كبائعاً أو مشترياً للأوراق المالية من أسهم وسندات أو السوق النقدية بوصفه بائعاً ومشترياً لأذونات الخزنة كمحاولة لسحب كميات من النقود المتبادلة حين يتدخل بالبيع للحد من التضخم ، أو لزيادة المعروض من النقود لانعاش الحالة الإقتصادية والحد من الإنكماش عند تدخله مشترياً .

(ب) سياسة سعر الخصم : بمقتضى هذه السياسة يستطيع البنك المركزى التأثير على حجم الإئتمان عن طريق تغيير سعر الخصم « سعر الفائدة » فيرفع سعر الخصم ليؤثر على البنوك التجارية التى ترفع هى الأخرى سعر الفائدة على القروض والتمهيلات الممنوحة لعملائها ، فرفع سعر الخصم معناه الإعزاز للبنوك التجارية بتقييد الإئتمان لأن رفع سعر الفائدة فى هذا المفهوم سيؤدى إلى تخفيض الطلب على الإئتمان والعكس صحيح فى حالة خفض سعر الخصم .

(ج) سياسة تغيير نسبة الرصيد النقدي ونسبة السيولة ، نعلم أن النقدية

السائلة لدى البنوك التجارية تؤثر في حجم الإئتمان ومضاعفته أى تؤدي إلى مقدرة هذه البنوك على التوسع في الإئتمان فتحدد هذه النسب وتقيدها عن طريق البنك المركزي يؤدي بالتالى إلى تقييد الإئتمان والتأثير على حجمه .

٢ - السياسات الكيفية :

وتهدف إلى توجيه الإئتمان نحو إستعمالات معينة مرغوب فيها وذلك بالتمييز فى السعر أو فى مدى توافر الإئتمان لقطاعات إقتصادية دون القطاعات الأخرى . فهذا النوع من السياسات النقدية لا يؤثر على الإئتمان المصرفى فى مجموعة وإنما تقوم على التمييز بين أنواع معينة من الإئتمان التى يتصرف للتأثير عليها دون بقية الأنواع .

وقد لا تؤدي هذه السياسات النقدية الكمية والكيفية الأهداف المرجوه منها إذا إتخذت البنوك التجارية سياسات مضادة أو إذا لم يدخل المستثمرون عامل الفائدة كعامل مؤثر فى مشروعاتهم وذلك لوجود عوامل أخرى أكثر تأثيراً ولكن يساعد هذه السياسات النقدية على أداء الأهداف المرغوبة ما تقوم به السلطات النقدية فى الدولة (البنوك المركزى) من رقابة مباشرة على الإئتمان وما تصدره من تعليمات وأوامر للبنوك التجارية بخصوص الحد الأقصى لجملة ما تمنحه من قروض أو استثمارات وتجبر هذه السلطات البنوك بما لها من سلطات قانونية على إتباع ما تراه من سياسات .

غير أنه مع ذلك قد لا تستطيع السياسة النقدية وحدها تحقيق الأهداف المرجوة للإقتصاد وخاصة بعد إزدياد دور الدولة وتدخلها فى النشاط الإقتصادى وزيادة حجم موازنتها العامة مما أدى إلى إتساع دور السياسة المالية كمؤثر فعال على مستوى النشاط الإقتصادى أكثر مما تحدته السياسة النقدية التى يمكن

إعتبارها فى الآونة الأخيرة مكملة للسياسة المالية وكلاهما داخل ضمن السياسة الإقتصادية العامة للدولة .

فالىاسة المالية والنقدية لم تعد مجرد مجموعة من الإجراءات التصحيحية . إنما أصبح دورها العمل على تحقيق الأهداف ، وتتلخص المشكلة فى إختيار القيم المناسبة لهذه الأهداف ، فإذا كان الهدف أو الأهداف زيادة الدخل القومى ، وعدالة توزيع الدخل ، أو زيادة حجم التشغيل أو زيادة حجم الإستثمار ، ويمكن إستعمال أدوات السياسة النوعية التى تهدف إلى تغيير مظاهر البناء الإقتصادى أو إستخدام السياسات الكمية كالتأثير على معدل التبادل - ومعدلات الضرائب . وتتحدد طبيعة السياسة ومضمونها بعدد العلاقات القائمة بين الأنواع المختلفة من المتغيرات وفى التحليل النظرى التقليدى تضم الأدوات إلى قائمة المعطيات وتوضع الأهداف فى قائمة المتغيرات (المجاهيل) ^(١) أما بالنسبة للسياسة المالية والنقدية محل بحثنا فإن هاتين المجموعتين تتبادلا الأوضاع .

فإذا رمزنا إلى :

- مستوى التشغيل بالرمز ش
- مستوى الأسعار بالرمز م
- الإنفاق الحكومى بالرمز ح
- معدل الأجور بالرمز ر

فإن العلاقات التى تربط بينها هى :

$$\text{ش} = \text{ا} + \text{ح} + \text{ب} + \text{ر} \dots \dots \dots (١)$$

(١) دكتورة سلوى على سليمان - السياسة الإقتصادية - وكالة المطبوعات الكويت - الطبعة الأولى ١٩٧٣م ص ٦٥ ص ٨٥ .

- Tinbergen, J, on Theory of Economic Policy, North Holland publishing Company Amsterdam, 1966, p. 1-14, 38.

$$م = ا_1 ح + ب_1 ر (٢)$$

حيث $ا_1$ ، $ا_2$ ، $ب_1$ ، $ب_2$ ، ثوابت معطاه .

وفى التحليل النظرى التقليدى نبحث عن القيم التى ستحدد كل من $ش$ ، $م$ وذلك إذا عرفنا كل من $ر$ ، $ح$ أو بمعنى آخر بالبحث عن الأثر الذى يحدثه تغير معين فى قيمة كل من $ر$ ، $ح$ على القيم التوازنية لكل من $ش$ ، $م$ أى أن المطلوب هنا هو معرفة كل من التشغيل والأسعار $ش$ ، $م$ أما وجهة نظر تحليلنا فإن كل من $ش$ ، $م$ تمثلان الأهداف وإن هناك قيم محددة لكل منهما ولتكن $ش'$ ، $م'$ وتصبح معطاه أى أن :

$$ش = ش'$$

$$م = م'$$

فالتغيرات التى تمثل الأهداف هى مستوى التشغيل ومستوى الأسعار وأن كل من المتغيرين (الهدفين) يرتبط بعلاقة ، فى صورة دالة خطية بكل من حجم الإنفاق الحكومى ($ح$) ومعدلات الأجور ($ر$) وبوضع قيم محددة لكل من الهدفين فتكون المعادلتين الآتيتين :

$$ش' = ا_1 ح + ب_1 ر (١)$$

$$م' = ا_2 ح + ب_2 ر (٢)$$

وللحصول على قيمة $ح$

نضرب المعادلة (١) فى $ب_2$ والمعادلة (٢) فى $ب_1$:

$$ب_2 ش' = ا_1 ب_2 ح + ب_1 ب_2 ر (٣)$$

$$ب_1 م' = ا_2 ب_1 ح + ب_2 ب_1 ر (٤)$$

ويطرح المعادلة (٣) من المعادلة (٤) :

$$\begin{aligned} \text{ب}_2 \text{ش} - \text{ب}_1 \text{م} &= (\text{ا}_1 \text{ب}_2 - \text{ا}_2 \text{ب}_1) \text{ح} \dots\dots\dots (5) \\ &= \text{ب}_2 \text{ش} - \text{ب}_1 \text{م} \end{aligned}$$

$$(6) \dots\dots\dots \therefore \text{ح} = \frac{\text{ب}_2 \text{ش} - \text{ب}_1 \text{م}}{\text{ا}_1 \text{ب}_2 - \text{ا}_2 \text{ب}_1}$$

وللحصول على قيمة ر

بضرب طرفي المعادلة (١) في ا_1 وطرفي المعادلة (٢) في ا_2 نخلص إلى الآتي :

$$(7) \dots\dots\dots \text{ا}_1 \text{ش} = \text{ا}_1 \text{ا}_2 \text{ح} + \text{ا}_2 \text{ب}_1 \text{ر}$$

$$(8) \dots\dots\dots \text{ا}_2 \text{م} = \text{ا}_1 \text{ا}_2 \text{ح} + \text{ا}_1 \text{ب}_2 \text{ر}$$

وبطرح المعادلة رقم (٧) من المعادلة رقم (٨) :

$$(9) \dots\dots\dots \text{ا}_1 \text{ش} - \text{ا}_2 \text{م} = (\text{ا}_1 \text{ب}_2 - \text{ا}_2 \text{ب}_1) \text{ر}$$

$$(10) \dots\dots\dots \therefore \text{ر} = \frac{\text{ا}_1 \text{ش} - \text{ا}_2 \text{م}}{\text{ا}_1 \text{ب}_2 - \text{ا}_2 \text{ب}_1}$$

كما أنه يمكن التعبير عن مدى تداخل السياسة النقدية مع السياسة المالية ببيان العلاقة التي تربط عرض النقود والإنفاق الحكومي بمستوى الأسعار في صورة دالة خطية كما يلي :

حيث أن :

ح = الإنفاق الحكومي

ن = النقود المتداولة

الم بم ثواب معطاه .

م = ا ح + بم ن (١١)

وفيما يلي مثال تطبيقي لتحديد تقديرات للثوابت ا ، ا ، ا ، ا ، ب ، ب ،
ب ، بم وإلبيات العلاقات السابقة ، وذلك بأخذ سلسلة زمنية على النحو
الموضح بالجدول التالي :

بملايين الريالات

السنة	مستوى التشغيل ش	معدل الأجرور ر	النقد المتداول ن	الإنتفاق الحكومي ح	مستوى الأسعار م
١٣٩٠/٨٩	١٧٣٩٨,٦	١١٩٣,٢	١٥٦٦,٩	٥٩٦٦,٠	٢٩,٠
١٣٩١/٩٠	٢٢٩٢١,٢	١٢٧٦,٠	١٦٥٥,٨	٦٣٨٠,٠	٣٠,٤
١٣٩٢/٩١	٢٨٢٥٧,٣	٢١٥٦,٤	١٧٨٨,٢	١٠٧٨٢,٠	٣١,٧
١٣٩٣/٩٢	٤٠٥٥١,١	٢٦٤٠,٠	٢٢٨١,٦	١٣٢٠٠,٠	٣٦,٩
١٣٩٤/٩٣	٩٩٥١٥,٠	٤٥٦٢,٠	٢٩٤٣,٤	٢٢٨١٠,٠	٤٤,٨
١٣٩٥/٩٤	١٣٩٥٩٩,٦	٩١٤٨,٦	٤٠٧٢,٨	٤٥٧٣٤,٠	٦٠,٣
١٣٩٦/٩٥	١٦٤٥٢٦,٠	٢٢١٧٨,٠	٦٦٨٠,٥	١١٠٩٣٥,٠	٧٩,٣
١٣٩٧/٩٦	٢٠٥٠٥٦,٢	٢٦٢٥٩,٢	١٠٥٧٨,٤	١٣١٢٩٦,١	٨٨,٣
١٣٩٨/٩٧	٢٢٥٤٠٠,٣	٢٦٨٥٠,٧	١٥٥٦٧,٢	١٣٤٣٥٣,٥	٩٨,٣
١٣٩٩/٩٨	٢٤٩٥٣٩,٤	٢٨٩١١,٦	١٨٨٢٥,٩	١٤٤٥٥٨,٣	١٠٠,٠
١٤٠٠/٩٩	٣٨٥٨٠٦,٥	٣٦٠٥١,٧	٢٢٨٣٧,٥	١٨٠٢٥٨,٧	١٠٣,٣
١٤٠١/٠٠	٥٢١٦٧٤,٩	٤٩٠٠٠,٠	٢٥٥٣٨,٣	٢٤٥٠٠,٠	١٠٦,٢
المجموع	٢١٠٠٢٤٦,١	٢١٠٢٣٦,٤	١١٤٣٤٦,٠	١٠٥١١٨٢,٦	٨٠٨,٤

وباستخدام طريقة المربعات الصغرى لتحديد تقديرات التوابت فإن المعادلات

الطبيعية التي تحدد تقديرات التوابت هي :^(١)

(١) تحديد تقديرات a_1 ، b_1 من المعادلتين الطبيعيين :

$$\text{مح س} = a_1 \text{ مح ح} + b_1 \text{ مح ر}$$

$$\text{مح ش ر} = a_1 \text{ مح ح ر} + b_1 \text{ مح ر}^2$$

(٢) تحديد تقديرات a_2 ، b_2 من المعادلتين الطبيعيين :

$$\text{مح م} = a_2 \text{ مح ح} + b_2 \text{ مح ر}$$

$$\text{مح م ر} = a_2 \text{ مح ح ر} + b_2 \text{ مح ر}^2$$

(٣) تحديد تقديرات a_3 ، b_3 من المعادلتين الطبيعيين :

$$\text{مح م} = a_3 \text{ مح ح} + b_3 \text{ مح ن}$$

$$\text{مح م ن} = a_3 \text{ مح ح ن} + b_3 \text{ مح ن}^2$$

ومن بيانات الجدول ونجد أن :

$$\text{مح س} = 2100246,1 \quad \text{مح س ر} = 63246587$$

$$\text{مح ر} = 210236,4 \quad \text{مح ر}^2 = 6566260000$$

$$\text{مح ن} = 114346 \quad \text{مح ن}^2 = 1939563400$$

$$\text{مح ح} = 1051182,6 \quad \text{مح ح ر} = 32812017200$$

$$\text{مح ر} = 808,4 \quad \text{مح ح ن} = 17640437000$$

$$\text{مح م ر} = 1795870 \quad \text{مح م ن} = 10560746$$

(١) يرجع الفضل في إخراج هذه المعادلات بهذه الصورة إلى أختي الدكتور رمضان عبد الرحيم - أستاذ الإحصاء الرياضى بقسم الإقتصاد الإسلامى - وفرع جامعة القاهرة بالخرطوم

وبالتعويض في المعادلات ثم حلها فإن تقديرات الثوابت هي :

$$١ = ١٢١,٨٦٤٨ \text{ ب } - ٥٩٩,٣٣٥٩$$

$$٢ = ٨,٠٠٣٩ \text{ ب } - ٤٠,٠٢٣٦$$

$$٣ = ٠,١٦٦ \text{ ب } - ٠,١٤٨٣$$

ومن ذلك فإن المعادلات (١)، (٢)، (٣) تأخذ الصورة :

$$\text{ش} = ١٢١,٨٦٤٧ \text{ ح} - ٥٩٩,٣٣٥٩$$

$$\text{م} = ٨,٠٠٣٩ \text{ ح} + ٤٠,٠٢٣٦$$

$$\text{ن} = ٠,١٦٦ \text{ ح} - ٠,١٤٨٣$$

أما المعادلتين (٦)، (١٠) فيأخذان الصورتان :

$$\frac{\text{ش} + ٤٠,٠٢٣٦}{٨٠,٤٣٩٤} = \frac{٥٩٩,٣٣٥٩ + \text{م}}{٨٠,٤٣٩٤}$$

$$\frac{\text{ش} + ٨,٠٠٣٩}{٨٠,٤٣٩٤} = \frac{١٢١,٨٤٧ + \text{م}}{٨٠,٤٣٩٤}$$

حيث « ر » تدل على المستهدف .

فإذا فرضنا أن المستهدف هو مضاعفة مستوى التشغيل لسنة ١٤٠٠/٩٩ هـ

أي أن ش = ٧٧١٦١٣ ومع إقراضنا لثبات مستوى الأسعار ١٠٣,٣

$$\therefore \frac{(٧٧١٦١٣ \times ٤٠,٠٢٣٦) + (١٠٣,٣ \times ٥٩٩,٣٣٥٩)}{٨٠,٤٣٩٤} = \text{ح}$$

$$= 384690,07 \text{ مليون ريال}$$

$$= \frac{(103,3 \times 121,8647) + (771613 \times 8,0039)}{80,4394}$$

$$= 76933714 \text{ مليون ريال}$$

ويمكن إيجاد كمية النقود المستهدف ن من المعادلة (11) باستخدام الثوابت ل، ب، وكذلك بعد معرفتنا لقيمة كل من ح، م. حيث أن:

$$= \frac{0,166 \times \bar{C} - \bar{M}}{0,1483}$$

$$= \frac{103,3 - (384690,07 \times 0,066)}{0,1483}$$

$$= 42364,382 \text{ مليون ريال}$$

الفصل الثالث

السياسة المالية والنقدية

فى إطار إسلامى

مقدمة :

قبل أن نتناول بالبحث والتحليل السياسة المالية والنقدية من وجه النظر الإسلامية يجب أن نتعرف على البيئة الإقتصادية التى تعمل فيها هذه السياسة والأحكام والمبادئ التى تحكم هذا الإقتصاد وسياساته المختلفة من مالية ونقدية ..

يجد الباحث أن الدين الإسلامى عقيدة وشريعة وأخلاق تناول جميع نواحي الحياة وجاء بتعاليم شاملة ومبادئ وأصول عامة تحكم تصرفات البشر فى جميع النشاطات قال تعالى :

﴿ مَا قَرَّظْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾^(١)

وهنا تبرز إحدى السمات الكبرى للنظام الربانى المكتمل منذ اللحظة الأولى ، خلافاً للنظم الوضعية التى قامت على نظريات كانت ومازالت عرضة للتعديل والتطوير طبقاً لمقتضيات الفكر والأحداث بل قد ثبت خطأ بعضها كما سبق وأوضحنا فى القسم الأول من هذا البحث ، ولكن تعاليم الإسلام جاءت فى صورة مبادئ عامة وأصول كلية متسمة بطابع الخلود ، فلا تتغير ولا تتبدل، أما النظم التى تباشر تطبيق هذه التعاليم فلا تشاركها فى هذا الطابع بل يجب أن

(١) سورة الأنعام - الآية ٣٨ .

تظل قابلة للتطور بما يفى بمطالب كل زمان ومقتضيات كل بيئة تلك سنة الله في هداية البشر ، يرشدهم إلى معالم الطريق ثم بما عرس فيهم من نعمة العقل يترك لهم إختيار الوسائل الملائمة في سلوك هذا الصراط المستقيم وإختيار التنظيم الذى يكفل لهم بلوغ الهدف المنشود ، كما قد يتضمن التشريع الإسلامى فى بعض الأحيان أحكاماً مفصلة لا يسوغ الإخلال بشىء منها^(١) .

والعقيدة فى هذا المجال تحتل المركز الأول فهى العامل الرئيسى الفعال فى توجيه سلوك الفرد والجماعة المسلمة ، والتشريع يعطى للمال قدر من الإهتمام لأنه عصب الحياة وبه صلاحها وهو أساس وقوام النظام الإقتصادى والسياسى والإجتماعى وبدونه لإصلاح للحياة ، وقد وضع لنا هذا التشريع الأسس والأحكام الخاصة بإستعمال هذا المال فوضع بذلك أحكم وأعدل نظام إقتصادى مالى عرفته البشرية^(٢) ينظم العلاقات المالية والإقتصادية للفرد والجماعة أفضل تنظيم فهى من وضع الخالق جل وعلى .

﴿ يَدْبُرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ ﴾^(٣)

ومن شأن هذه العلاقات رعاية مصالح الفرد وعدم مخالفتها لفطرته السليمة ووفائها بحاجاته الضرورية ، فقد خلق الله جل وتعالى السماوات

(١) دكتور سليمان محمد الطماوى - عمر بن الخطاب وأصول السياسة والإدارة الحديثة - دراسة مقارنة - دار الفكر العربى - الطبعة الأولى - ١٩٦٩ - ص ١٥٣ .
- فضيلة الشيخ عبد الرحمن تاج - السياسة الشرعية والفقہ الإسلامى - طبعة ١٩٥٣ - ص ٤٦
- دكتور محمد عبد الله العربى - النظم الإسلامىة - مطبوعات معهد الدراسات الإسلامىة بالقاهرة - ج١ ص ١٢ .

(٢) دكتور عوف محمود الكفراوى - فلسفة النظام المالى فى ظل إقتصاد إسلامى - بحث منشور بمجلة هدى الإسلام - المملكة الأردنية الهاشمية - الأعداد ٦ ، ٧ ، ٨ ، ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م
(٣) سورة الرعد - الآية ٢ .

والأرض وسحر كل ما فيها لخدمة البشر فالكون مذلل لهم بإذنه تعالى وهم مسلطون عليه بأمره . قال تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَهْرًا وَبَاطِنًا ﴾ (١)

ولكن كل ذلك مقيد بطاعة الله والاهتداء بهديه وفي ذلك نذكر قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ
وَأَتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْعُرْفِ وَأَنذَرُوا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَفِيفٌ أَلِيمٌ ﴾ (٢)

وقد أمر الله عباده بالانفاق مما استخلفهم فيه ، فقال تعالى :

﴿ عَامِلُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ ﴾ (٣)

فلإسلام نظرة خاصة للملكية المال فهو يقرر الملكية الفردية ويحميها من كل إعتداء عليها ويجعل منها وظيفة إجتماعية تؤدي إلى التكافل الإجتماعي بين أفراد الجماعة وتكاملهم إقتصادياً ولها أكبر الأثر على مالية الدولة الإسلامية ، ويجانب هذه الملكية الفردية تقرر الشريعة الإسلامية الملكية الجماعية وتحدد نطاقها بما هو ضروري لحماية الدولة وصيانة سلامتها ولتعمل على تقدمها والحفاظة على مرافقها العامة ، كما تحرم عدوان إحدى الملكيتين على الأخرى وتحميها

(١) سورة لقمان - الآية ٢٠

(٢) سورة الحج - الآية ٤١ .

(٣) سورة الحديد - الآية ٧ .

من كل إعتداء فقد جعل الإسلام حق الملكية نظام إجتماعى يؤدى إلى التكامل الإجتماعى وتنمية الثروة القومية^(١) .

كما أن أهم سمات النظام الإقتصادى الإسلامى بالإضافة إلى نظرتة للمال والملكية أنه يحرم الربا والتعامل به فقال تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا
الرِّبَا بَعْضًا مَضْعَفًا لِبَعْضٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾^(٢) .

كما تحرم الشريعة الإسلامية تنمية الثروة عن أى طريق غير مشروع كالسرقة والغش والتدليس والاحتكار ، كما نهت عن إكتناز الأموال فقال تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا ينفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾^(٣) .

كما نهى جل شأنه عن الإسراف والتبذير وأمر بالإعتدال فقال تعالى :

﴿ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا ﴾^(٤) .

وفى إطار هذا الإقتصاد المتميز إتسع دور الدولة الإسلامية واتسعت وظائفها فبجانب وظائفها الأساسية للمحافظة على الأمن الداخلى وإقامة العدالة والدفاع عن الوطن ونشر الدعوة الإسلامية كان لها وظائف إجتماعية تؤدى إلى رعاية

(١) دكتور عوف محمود الكفراوى - سياسة الإنفاق العام فى الإسلام وفى الفكر المالى الحديث

- دراسة مقارنة - مؤسسة شباب الجامعة - ص ١٦٤ إلى ص ٢٤٢ .

(٢) سورة آل عمران - الآية ١٣٠ .

(٣) سورة التوبة - الآية ٣٤ .

(٤) سورة الأعراف - الآية ٣١ .

الفقراء والمساكين وتعيين المحتاجين وفي مصارف الزكاة والحمس خير دليل على ذلك كما أن لها وظائف إقتصادية فقد قامت بالمشروعات التي تزيد من الإنتاج الزراعى وبت المدن والأسواق وأقامت الصناعات العديدة . فقد كانت مالية الدولة منذ البداية غير حيادية ولم تأخذ بمبدأ الحياد المالى بل كانت الدولة فى تحصيلها للإيرادات لتغطية نفقاتها المختلفة السابقة تشبه المضخة الماصة الكابسة تمتص الإيرادات من الطبقات القادرة لتعيد توزيعها على الطبقات المحتاجة .

فقد كان للدولة الإسلامية سياسة مالية متميزة تنبثق من سياستها الشرعية فى ظل إقتصاد له سمات خاصة ، وفى إطار هذا الإقتصاد الإسلامى سنوضح فيما يلى السياسة المالية فى الإسلام ثم السياسة النقدية .

المبحث الأول

السياسة المالية في الدولة الإسلامية

الدولة الإسلامية هي أول من إستخدام الموازنة العامة بعنصرها الإيرادات والنفقات كوسيلة إقتصادية فعالة تؤدي إلى زيادة الإنتاج ونمو الإقتصاد نمواً حقيقياً متوازناً في جميع قطاعات النشاط الإقتصادي طبقاً للحاجات العامة بعيداً عن التضخم وآثاره الضارة بالإقتصاد الوطني ، وقد كان من أهم أدوات السياسة المالية في الإسلام وأسلحتها ما يلي :

١- فريضة الزكاة كأداة للسياسة المالية :

نجد أن فريضة الزكاة وهي أكبر موارد الدولة الإسلامية الدائمة فهي ركن من أركان الدين يكفر جاحدها^(١) تفرض على الأموال النامية أو المقترضة النماء إذا بلغت النصاب وحال عليها الحول يؤديها المسلمون جميعاً لا تفرق بين متساويين ولا تساوى بين مختلفين في المركز المالي يخضع لها الجميع دون تمييز بين فرد وآخر وإمتياز طبقة دون أخرى .

وهذه الفريضة من أفضل أدوات السياسات المالية وأيضاً النقدية ومن أقوى أدواتها أثراً في التأثير على الإقتصاد الوطني بما يحقق له النمو والاستقرار ، فقد فرضت على الاغنياء لترد على الفقراء الذين يزداد لديهم الميل الحدى للإستهلاك ويتناقص لديهم الميل الحدى للإدخار ، وعكس الأغنياء الذين يقل ميلهم الحدى للإستهلاك ويترتب على تحصيل الزكاة من هؤلاء الأغنياء

(١) الأمام الشوكاني - نيل الأوطار ج- ٦ ص ١٤٥ .

وتوزيعها على مستحقيها من الفقراء والمحتاجين تزايد الميل الحدى للأستهلاك في المتوسط مما يزيد من الطلب الفعال الذى يؤثر فى حجم التوظيف الذى يتوقف بدوره على كمية الإنفاق على الإستثمار ، فمن المعلوم أن الناتج القومى هو عبارة عن السلع والخدمات المنتجة خلال فترة معينة من كل من السلع والخدمات المستخدمة لإشباع الحاجات الإستهلاكية وتلك المستخدمة فى الإستثمار ، فالإنتاج القومى يعادل قيمة السلع الإستهلاكية وقيمة السلع الإستثمارية ويمكن التعبير عنه بالمعادلة التالية (١) .

$$\text{الإنتاج القومى} = \text{الإستهلاك} + \text{الإستثمار} .$$

$$ت = هـ + ث \dots \dots \dots (١)$$

$$\text{حيث } ت = \text{الإنتاج القومى} .$$

$$هـ = \text{الإستهلاك}$$

$$ث = \text{الإستثمار} .$$

وهذا الناتج القومى «ت» هو مجموع القيم المضافة المتولدة من النشاط الإنتاجى فى فترة زمنية معينة ، والقيمة المضافة المتولدة تعادل فى نفس الوقت مجموع العوائد التى تحصل عليها عناصر الإنتاج - ويمكن التعبير عن ذلك رياضياً كما يلى :

$$\text{الناتج القومى} = \text{بسر التكلفة} = \text{الدخل القومى}$$

$$\text{أى أن } ت = د \dots \dots \dots (٢)$$

$$\text{لما كانت } ت = هـ + ث \text{ من المعادلة رقم ١}$$

$$. ت = د = هـ + ث \dots \dots \dots (٣)$$

$$\text{حيث } د = \text{الدخل القومى}$$

(١) دكتور عبد الكريم بركات - الإقتصاد المالى - المرجع السابق - ص ٣٧٧ وما بعدها

ولكن إذا نظرنا إلى الدخل القومي «د» من زاوية إستعماله فهو إما أن ينفق على الإستهلاك الذى يتحدد حجمه تبعاً للميل الحدى للإستهلاك ، وإما أن يدخر للإستثمار أى بمعنى أن يجمع للقيام بالإستثمارات فالإدخار بمعنى الإكتناز منهى عنه فى الشريعة الإسلامية .

$$\therefore د = هـ + خ \dots\dots\dots (٤)$$

حيث خ = الإدخار .

ولما كانت د = هـ + ث فى المعادلة رقم (٣) ومن المعادلتين (٣) ، (٤) نجد أن

$$خ = ث \dots\dots\dots (٥)$$

أى أن الإدخار يساوى الإستثمار

ولما كانت الزكاة كما سبق وذكرنا تزيد من الميل الحدى المتوسط للإستهلاك فى المجتمع بما يزيد الإستهلاك «هـ» وإن زيادة قيمة «هـ» فى أى من المعادلتين (٣) ، (٤) سينتج عنه زيادة مماثلة فى الطرف الآخر من المعادلة أى فى الناتج القومى أو الدخل القومى ويتولد عنه فى نهاية زيادة فى قيمة الإستثمارات «ث» .

ونخلص من ذلك أن تحصيل الزكاة وإنفاقها فى مصارفها الشرعية ^(١) التى

أوضحها الشارع الحكيم فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ

لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي

الرِّقَابِ وَالْغَرَامِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ

وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ ﴿١١﴾

يؤدى إلى زيادة الناتج القومى بزيادة الإستهلاك الذى يتولد عنه زيادة فى

(١) ، (٢) سورة التوبة - الآية ٦٠ .

الطلب على السلع الاستهلاكية مما يتطلب زيادة في الإستثمارات الخاصة بصناعات السلع الاستهلاكية أى أن الزيادة فى الطلب على السلع الاستهلاكية يزيد من الإنفاق الإستثمارى مع ملاحظة مدى مرونة جهاز الإنتاج وكيفية عمل المضاعف والمعجل فى ظل إقتصاد إسلامى ينهى عن إكتناز الأموال^(١) ويحض المسلمين على إستثمار أموالهم حتى لا تأكلها الزكاة وحتى يتمكنوا من دفع الزكاة من دخل هذه الأموال لا من أصلها (ورأس المال) وهذه المبادئ الإسلامية من شأنها أن تزيد دائماً حجم الإستثمارات النافعة للمجتمع والتي تشبع المزيد من حاجات الجماعة بأقل تكلفة ممكنة ، فالمسلم الحق غير مستغل ولا جشع يرضى بالربح المعقول ولا يحتكر السلع مترصباً الغلاء . فذلك منهى عنه أيضاً ومن أقوال رسول الله ﷺ فى هذا المجال ما يوضح أسس وقواعد المعاملات ، فعنه ﷺ أنه قال « رحم الله عبداً سمحاً إذا باع سمحاً إذا اشترى سمحاً إذا قضى سمحاً إذا اقتضى »^(٢) وعن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال « من أحتكر حكرة يريد أن يغلى بها على المسلمين فهو خاطيء وقد برئت منه ذمة الله ورسوله »^(٣) وقد روى مسلم فى صحيحة ... أن النبى ﷺ قال « لا يحتكر إلا خاطيء فإن المحتكر الذى يعمد إلى شراء ما يحتاج إليه الناس من الطعام فيحبسه عنهم ويريد إغلاءه عليهم وهو ظالم لعموم الناس »^(٤) وللربح مفهوم خاص فى الشريعة الإسلامية^(٥) لا يعوق

(١) سورة التوبة - الآية ٣٤ .

(٢) رواه البخارى وابن ماجه .

(٣) رواه مسلم وأحمد فى مسنده وأبو داود - حديث حسن .

(٤) ابن قيم الجوزية - الطرق الحكيمة - ص ٢٢٢ .

(٥) دكتور عوف محمود الكفرلوى - المفهوم العلمى للربح فى الشريعة الإسلامية - بحث منشور فى

مجلة الإقتصاد الإسلامى دى العدد ١٠ رمضان ١٤٠٢ هـ .

التنمية ولا يقر الاستغلال ولا الغش ولا الإحتكار ويساعد على إستقرار الأسواق وتهيئة الجو المناسب للتنمية الإقتصادية .

ولكن قد يشسر البعض أنه نتيجة لأن الزكاة تزيد من الاستهلاك والاستثمار بالإضافة إلى أنها فريضة متكررة سنوية أى دورية ، قد يؤدي ذلك لآثار تضخمية ضارة بالمجتمع الإسلامى .

ولكننا نؤكد عدم إمكان حدوث ذلك فقد سبق القول بأن المسلم منهى عن الإسراف معتدل فى إستهلاكه ولا يأخذ من الزكاة إلا قدر حاجته^(١) وثمة أمر آخر غاية فى الأهمية وهو أن الزكاة تحصل عينا بالنسبة للكثير من الأموال الضرورية لحياة الإنسان فزكاة الحبوب من الحنطة والشعير ... وزكاة الثمار من التمر والزبيب .. وزكاة النعم من الإبل والبقر والغنم ... تحصل على شكل عيني كجزء من هذه الأموال وتوزع على هذه الصورة ، وهذا من شأنه أن يحفظ لأموال الزكاة هذه قيمتها الحقيقية كما يحمى المستفيدين من الزكاة من إرتفاع أسعار هذه الأموال نتيجة للرواج أو التضخم الذى أدى إلى إنخفاض القيمة الحقيقية للنقد المتداول أى القوة الشرائية للنقود ، ويتكرر فريضة الزكاة سنوياً من هذه الأموال وتوزعها وخاصة فى حالات إنخفاض القوة الشرائية للنقود من خلال إرتفاع الأسعار ، فإن ذلك يساعد على الحد من سرعة تداول النقود فى المجتمع لأنه من الملاحظ أن الفقراء والمساكين فى الغالب سوف يستهلكون ما يوزع عليهم من أنصبة عينية لأشباع حاجاتهم الضرورية ولا يحولون هذه الأنصبة إلى نقود سائلة .

ومن كل ما تقدم نجد أن الزكاة كسياسية مالية ونقدية تؤدي إلى زيادة

(١) الشوكاني - نيل الأوطار - - - ح ٥ ص ٢٢٥ ، الفزالي - احياء علوم الدين - ح ١ ص ٢٢٥ .

النشاط الإقتصادي وزيادة الدخل القومي ولكنها في الوقت ذاته لا تؤدي إلى التضخم ورفع الأسعار مع افتراض ثبات الأشياء الأخرى على حالها ، ولكنها تؤدي إلى إعادة توزيع الدخل لصالح المجتمع فتزيد من دخول الفقراء والمحتاجين ولا تنقص من دخول الأغنياء الذي يستثمرون أموالهم ولا شك أنه سيعود عليهم جزء من أثار إنفاق مستحقي الزكاة لأسهامهم ويزيد المنافع الكلية للمجتمع كأثر من الآثار التوزيعية للزكاة^(١) مع المحافظة على القوة الشرائية وسرعة دوران النقود في المجتمع فهي لا تؤدي إلى التضخم بآثاره الضارة وتحمي المجتمع من الكساد ولها أفضل الأثر في نمو وتطور الإقتصاد الإسلامي .

٢ - سياسة التمويل بالعجز أو التمويل بالفائض :

بيننا كيف إستعمل الفكر الإقتصادي الحديث هذه السياسة كبديل لمبدأ التوازن الحسابي للموازنة العامة للدولة والتي كان يؤمن بها الفكر التقليدي وقد وضع ابن خلدون في مقدمته التي سبقت ظهور الفكر الإقتصادي الحديث ونظريته المالية الوظيفية والتعويضية بحوالي خمسة قرون سياسة التمويل بالعجز والتمويل بالفائض وقد تركز فكر ابن خلدون على الضرائب كأسلوب لهذا التمويل لأن الضرائب في ذلك العصر كانت الأسلوب والموارد الرئيسي لإيرادات الدولة بما فيها الدولة الإسلامية في ذلك الوقت وإن أختلفت في العدالة وتباينت أنواعها ومصادرها .

وفي ذلك يقول ابن خلدون^(٢) وإذا قلت الوزائع^(٣) والوظائف على الرعايا

(١) دكتور عوف محمود الكفراوي - سياسة الإنفاق العام في الإسلام - ص ٣٨٠ ، ٣٨١ .

(٢) عبد الرحمن ابن خلدون - مقدمة ابن خلدون - دار إحياء التراث العربي - بيروت الطبعة الرابعة - ص ٢٧٩ وما بعدها .

(٣) الوزائع جمع وزيمة وهو ما يتوزع على الأشخاص .

نشطوا للعمل ورغبوا فيه فيكثر الإعتمار ويتزايد لحصول الإغبتاط بقله المغرم وإذا
كثر الإعتمار كثر عدد تلك الوظائف والوزائع فكثرت الجباية التي هي
جملتها

أما إذا زادت الوظائف والوزائع وزادت الدولة في كل وظيفة ووزيعة مقدارا
عظيماً لتكثر لهم الجباية ويضعون المكوس ... ثم تتدرج الزيادات فيها بمقدار بعد
مقدار ... حتى تثقل المغارم على الرعايا ... فتتقبض كثير من الأيدي عن
الإعتمار جملة فتتقص جملة الجباية حينئذ تلك الوزائع « وفي هذا الشأن يبينه
ابن خلدون الدولة إلى خطأ سياستها المالية بزيادة الضرائب عن حد معين فينبه أن
هناك طاقة ضريبية لا يجب على الدولة أن تتعدها وإلا أدى ذلك إلى الإحجام
عن العمل في هذه الأنشطة مما يقلل من حصيلة الضريبة بعد إرتفاع سعرها
ومن الخطأ أن يزيد القائمون على أمر مالية الدولة سعر هذه الضرائب مرة أخرى
لتعويض ما نقص من حصيلتها مما يؤدي مرة أخرى إلى خفض الحصيلة وليس
زيادتها وإلى حالة من الركود والإنكماش الذي يعود على الدولة بأوخم العواقب ،
فيذكر ابن خلدون « ... فتتقص جملة الجباية حينئذ بتقصان تلك الوزائع منها
وربما يزيدون في مقدار الوظائف إذا رأوا ذلك النقص في الجباية ويحسبوه به جبراً
لما نقص حتى تنتهي كل وظيفة ووزيعة إلى غاية ليس وراءها نفع ولا فائدة
لكثرة الإنفاق حينئذ في الإعتمار وكثرة المغارم وعدم وفاء الفائدة المرجوة به فلا
تزال الجملة في نقص ومقدار الوزائع والوظائف في زيادة لما يعتقدونه من جبر
الجملة بها إلى أن ينقص العمران بذهاب الآمال من الاعتمار ويعود وبال ذلك
على الدولة » .

وبعد هذه النتيجة يطالب ابن خلدون الدولة بخفض الوظائف على
المعتمرين ما أمكن فيؤدي ذلك إلى الرواج الإقتصادي الذي يعود على الدولة

بالنفع وزيادة الإيرادات فيكمل حديثه قائلاً « لأن فائدة الاعتماد عائدة إليها
« الدولة » وإذا فهمت ذلك علمت أن أقوى الأسباب في الاعتماد تقليل مقدار
الوظائف على المعتمدين ما أمكن فبذلك تنبسط النفوس إليه لثقتها بإدراك المنفعة
فيه » .

ومن جانب آخر بحث ابن خلدون الدولة على ترشيد الإنفاق العام وضغط
نفقاتها وعدم تدرجها في عوائد الترف وفي العطاء وكثرة الأرزاق حتى لا يؤدي
ذلك إلى زيادة الضرائب لتغطية هذا الإنفاق المتزايد ولأنه يجب على الدولة ألا
تزيد من إنفاقها الجارى زيادة غير مخططة حتى في أوقات الرواج فزيادة الإيرادات
في مثل هذه الحالات قد يفرى الدولة بزيادة الانفاق الجارى مما يؤدي إلى التضخم
ومن ناحية أخرى لا يمكن الدولة بعد ذلك من خفض هذا الإنفاق لإعتبارات
إجتماعية وسياسية لأن معظمه يتعلق بالأرزاق مما يسبب للدولة أزمات مالية
وسياسية وقد حدث مثل ذلك لمالية الدولة الإسلامية في عهد عثمان بن عفان
رضى الله عنه ^(١) .

كما قد تلجأ الدولة لزيادة الإنفاق العام كأحد أسلحة السياسة المالية
للتخلص من حالة الركود الإقتصادى ، فتزيد من إنفاقها الجارى أو مصروفاتها
التحويلية أو تقوم بعمليات تجارية أو زراعية أو صناعية وإستثمارات مختلفة ويظهر
أهمية هذا السلاح كعلاج لحالات الكساد الإقتصادى حيث يزيد فعلا من
التدفقات النقدية والسلعية فى الأسواق ، ويجب أن يكون تدخل الدولة فى هذه
الميادين والقطاعات مخططاً مدروس الآثار والنتائج ، حتى لا يؤدي تدخل الدولة
فى المجال الإقتصادى إلى عكس المرغوب فيه ، وذلك إذا تدخلت الدولة فى

(١) دكتور عوف محمود الكفراوى - سياسة الإنفاق العام فى الإسلام - من ص ٦٦ تفصيل أكثر فى
هذا الموضوع .

الأنشطة الأكثر ربحية لتحصل على أكبر عائد ممكن فإن هذا قد يؤدي إلى منافسة غير متكافئة بين الدولة والأفراد . يكون فيها الأفراد هم الطرف الأضعف فيقل نشاطهم أو ينعدم في المجالات التي تدخلت فيها الدولة هذا إذا لم تتدخل الدولة بما لها من سيادة وحددت أسعار السلع والخدمات في الأنشطة التي تدخلت فيها لصالحها وبما لا يعود على الأفراد العاملين في نفس الأنشطة بعائد مجزى أو بخسارة فيتركون هذه الأنشطة مما يقلل من حصيلة الضرائب والمكوس التي تحصلها الدولة أي أن تدخلها يؤدي إلى قلة الجباية .

وقد بين لنا ذلك ابن خلدون في عبارة مختصرة واضحة (١) وإعلم أن الدولة إذا ضاقت جبايتها ... وقصر الحاصل من جبايتها على الوفاء بحاجاتها ونفقاتها واحتاجت إلى مزيد المال والجباية فتارة توضع المكوس ... وتارة بالزيادة في ألصاف المكوس ... (٢) وتارة باستحداث التجارة والفلاحة للسلطان على تسمية الجباية لما يرون التجار والفلاحين يحصلون على الفوائد والغلات مع يسارة أموالهم وأن الأرباح تكون على نسبة رؤوس الأموال فيأخذون في إكتساب الحيوان والنبات لاستغلاله في شراء البضائع والتعرض بها لحوالة الأسواق وبحسبون ذلك من إدراج الجباية وتكثير الفوائد وهو غلط عظيم وإدخال الضرر على الرعايا من وجوه متعددة :

فأولا : مضايقة الفلاحين والتجار والدخول معهم في منافسة غير متكافئة .

وثانياً : إن السلطان « الدولة » قد ينتزع الكثير من ذلك إذا تعرض له غضا أو بأيسر ثمن أو لا يجد من يناقشة في شرائه فيبخس ثمنه على بائعه .

(١) ابن خلدون - المقدمة - ص ٢٨١ .

(٢) أي تفرض ضرائب جديدة .

وهذا قد يضطر معه الرعايا العاملين فى هذه الأنشطة لحاجاتهم إلى المال فيبيعون تلك السلع على كساد فى الأسواق بأبخس ثمن وربما يتكرر ذلك بما يذهب رأس أموالهم وذلك يؤدى فى النهاية إلى نقض فى الحماية .

ولذلك يجب على الدولة أن توازن بين سياسة التدخل فى بعض الأنشطة الخاصة فى الإقتصاد بغرض زيادة إيراداتها وبين ما تحصل عليه من إيرادات فى شكل ضرائب على هذه الأنشطة وإن زيادة الرواج فى الأسواق يزيد من حصيلة الضرائب ولا يجب أن يغرى ذلك الدولة بالتدخل فى هذه الأنشطة .

المبحث الثاني

السياسة النقدية في ظل إقتصاد إسلامي

بيننا سابقاً أن السياسة النقدية هي ما يتخذ من إجراءات لتنظيم السيولة العامة في الإقتصاد الوطني وأوضحنا أن لها أهداف رئيسية هي تحقيق الإستقرار الإقتصادي ومجاولة الوصول والمحافظة على مستوى عال من العمالة والعمل على تحقيق التوازن في ميزان المدفوعات وخدمة أهداف التنمية الإقتصادية والإجتماعية وتوفير التمويل اللازم لها .

وتختلف درجة أهمية الأهداف من دولة لأخرى فقد تهتم دولة بتمويل برامج التنمية الإقتصادية ولا تعطى إهتماماً إلى تحقيق توازن ميزان المدفوعات أو قد تهتم بمشكلة البطالة مع عدم مراعاة أثر ذلك على تحقيق الإستقرار الإقتصادي للمجتمع والتحكم في التقلبات ونعني أن الدولة قد تعطى الأولوية لبعض الأهداف على حساب تحقيق أهداف أخرى تضعها في الدرجة التالية من حيث الأولوية ، ولما كان الهدف الأول للإقتصاد الإسلامي هو إقامة مجتمع متكافل يقضى على البطالة ويشجع الإستثمار وإستغلال الموارد المتاحة أفضل إستغلال ممكن دون تقصير أو تفريط لضمان الحياة الكريمة لجميع أفرادة لإقامة شريعة الله شريعة الحق والعدل . وهنا تختلف أهداف النظام الإقتصادي الإسلامي عن النظم الإقتصادية المالية التي لا تنظر إلا إلى مقدار ما تحققه من أرباح فتحقيق أكبر ربح أو عائد ممكن ما زال الهدف الأسمى في المشروعات الرأسمالية كما تختلف أدوات السياسة النقدية فهي كما قدمنا تعتمد في الإقتصاد الرأسمالي على سعر الفائدة التي تعتبرها الشريعة الإسلامية ربا محرّم ولذا فإنه في ظل إقتصاد إسلامي

لا بد أن تقوم السياسة النقدية على أساس تحريم الربا أخذاً أو عطاءً وعليه فتختلف أدوات السياسة النقدية في ظل إقتصاد إسلامي عنها في ظل النظم الإقتصادية الربوية .

نجد أن من أهم أهداف السياسة النقدية في ظل نظام إقتصادي إسلامي وفي غياب سعر الفائدة هو تحقيق ثبات نسبي للقيمة الحقيقية للنقود ، لأن عدم ثبات هذه القيمة وتقلبها بين الزيادة والنقصان يؤثر على الحالة الإقتصادية ويتأثر بها ، فإنخفاض القيمة الحقيقية للنقود من خلال ارتفاع الأسعار في حالات التضخم أو بسبب زيادة المعروض منها يؤدي إلى إنخفاض القوة الشرائية لهذا النقد مما يضر بالطبقات الفقيرة والثابتة الدخل كما أن ذلك يكون في صالح الدائن ، أما ارتفاع قيمة النقود من خلال إنخفاض الأسعار في حالات الكساد وتسيجة لقلة كمية النقود المعروضة يؤدي إلى آثار عكسية وكلا الأثرين ضار بالإقتصاد الوطني ويؤدي لتوزيع الدخل والثروات لصالح طبقة على حساب أخرى فلتغير القيمة الحقيقية للنقود أثر مباشر على الدخل الحقيقية للأفراد وعلى المدفوعات الآجلة ولذلك إهتم فقهاء المسلمين بثبات قيمة النقود ويعبر عن ذلك الأمام ابن القيم^(١) « إن الدراهم والدنانير (النقود) أثمان المبيعات والثلث هو المعيار الذي به يعرف تقويم الأموال فيجب أن يكون محدداً ومضبوطاً لا يرتفع ولا ينخفض. إذا لو كان الثمن يرتفع وينخفض كالسلف لم يكن لنا ثمن نعتبر به المبيعات بل الجميع سلف وحاجة الناس إلى الثمن يعتبرون به المبيعات حاجة ضرورية وعمامة وذلك لا يمكن إلا بثلث تعرف به القيمة وذلك لا يكون إلا بثلث تقوم به الأشياء ويستمر على حالة واحدة ولا يقوم هو بغيره إذ يصير سلعة يرتفع وينخفض فتفسد معاملات الناس ويقع الخلف ويشتد الضرر » أي الدراهم

(١) الأمام ابن القيم الجوزية - اعلام الموقعين عن رب العالمين - مكتبة الكليات الأزهرية - ١٣٨٨ هـ .

- ١٩٦٨ م ج٢ ص ١٥٦ .

والدنانير لا تقصد لأعيانها بل يقصد بها التوصل إلى السلع ، فإذا صارت في نفسها سلع تقصد لأعيانها فسد أمر الناس ، وقد يحدث أن يفضل الأفراد السيولة النقدية وبالتالي تقصد النقود لذاتها أى يكون عليها طلب مباشر وليس مشتق فإن ذلك يؤدي إلى خفض الكميات المتداولة منها ويزيد من قيمتها مما يضر بالاقتصاد الوطنى ككل ، فعلى ولى الأمر أن يتبع سياسة نقدية يكون من شأنها توفير النقد اللازم للتداول وبالكميات التى تسيّر حركة الإقتصاد دون زيادة أو نقصان وعليه أيضاً أن يحافظ على القيمة النقدية لهذه العملة بالإضافة إلى ضرورة العمل المستمر على ثبات قيمتها الحقيقية وإستقرارها ، فعلى ولى الأمر أن^(١) يمنع من إفساد نقود الناس وتغييرها ويمنع من جعل النقود متجراً فإن ذلك يدخل الناس فى فساد مالا يعلمه إلا الله بل الواجب أن تكون النقود رؤس أموال يتجر بها ولا يتجر فيها وإذا حرم السلطان سكة أو نقداً منع من الإختلاط بما أذن فى المعاملة به ، كما بين المقرئى^(٢) أن النقود يجب أن تكون مضبوطة غير مغشوشة وإن سكهها يكون من قبل الحاكم^(٣) ، ولذلك لأن إصدار النقود والتوسع فى ذلك دون حاجة إقتصادية يؤدي لنقص قوتها الشرائية لزيادة كمياتها مما يزيد من أسعار السلع والخدمات ويوجب ذلك آثاراً تضخمية ضارة على توزيع الثروة والدخول والمراكز المالية على نحو ما سبق بيانه :

ولهذا إهتمت الدولة الإسلامية بالنقود وثبات قيمتها حتى تؤدي وظائفها كوسيلة للتبادل ومقياس للقيم الحاضرة والأجلة ومستودع للقيم على خير وجه

-
- (١) الأمام بن قيم الجوزية - الطرق الحكمة - المرجع السابق - ص ٢١٩ .
(٢) المقرئى تقى الدين أحمد بن على المقرئى - النقود الإسلامية ، المسمى بشذوذ العقود فى ذكر النقود - تحقيق محمد السيد على بحر العلوم - منشورات المكتبة الحيدرية ومطبعتها فى النجف - الطبعة الخامسة - ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م - النقود السكة من ص ٤٢ إلى ص ٨٨ .
(٣) دكتور عوف محمود الكفراوى - النقود والمصارف فى النظام الإسلامى - المرجع السابق - ضوابط إصدار النقد فى الدولة الإسلامية والمحافظة عليه

بما لا يحدث تقلبات فى الإقتصاد أو يحول القوة الشرائية لصالح طبقة على حساب الأخرى حتى لا يحتل التكامل والتصامن الإجتماعى بين جماعة المسلمين .

وفىما يلى نتناول أدوات وأساليب السياسة النقدية السابق ذكرها والمستخدمه فى عصرنا الحديث موضحين موقف الإسلام منها وإيها ستعمل أو يمكن إستخدامه وأيها يرفض .

أدوات السياسة النقدية فى ظل إقتصاد إسلامى :

١ - السياسة الكمية :

تلك التى تؤثر على حجم النقود والإئتمان ، نتناول فىما يلى موقف التشريع المالى الإسلامى من أدوات هذه السياسة النقدية .

(أ) سياسة السوق المفتوحة :

عمليات السوق المفتوحة وسيلة مباشرة تؤثر على حجم الأئتمان بالتوسع والإنكماش وقد تتأثر هذه العمليات بسعر الفائدة السائدة فى السوق وهى تؤثر فيه وخاصة من الأجل الطويل^(١) ونجد فى ظل إقتصاد إسلامى يحرم الربا (الفائدة) أن التعامل فى السوق المالية والنقدية يجب أن يتم فى حدود تعاليم الشريعة الإسلامية وأحكامها الغراء فلا يتم التعامل فى الأوراق المالية التى تجلب الربا ومن ثم يمكن للسلطات المالية - البنك المركزى الإسلامى - أن يتعامل فى الأسهم فقط لأنها عبارة عن جزء من رأس مال الشركات على أن تكون هذه الشركات تعمل وتتعامل وفقاً لأحكام الشريعة الإسلامية ولا يتعامل فى السندات فهى

(١) دكتور محمد زكى شافعى - مقدمة فى النقود والبنوك - ص ٢٩٨

عبارة عن قروض بفوائد فهي إذن من الأعمال المحرمة طبقاً لأحكام الشريعة الإسلامية^(١) .

ولو نظرنا إلى سياسة السوق المفتوحة نظرة تحليلية متعمقة نجد أنها قد لا تؤدي أهدافها إذا إنجته الأفراد لإدخار ما يحصلون عليه من نقود من بيع أوراقهم المالية ، فيترتب على ذلك عدم زيادة الأرصدة النقدية في التداول ، كما أنه في بعض الأحيان يقوم البنوك التجارية بسياسة تضعف من آثار عمليات السوق المفتوحة فمثلاً في حالات تدخل البنك المركزي بائعاً للأوراق المالية للحد من الائتمان بسحب جزء من النقد المتداول تحاول البنوك التجارية المحافظة على حجم أرصدها النقدية ونسبة السيولة لديها حتى لا تخفض من حجم إئتماناتها وإستثماراتها ولها في ذلك طرق ووسائل عديدة .

حتى وعلى فرض أن البنك المركزي في ظل إقتصاد إسلامي تدخل بهذه السياسة ولم يحدث من الأفراد ولم يحاول البنوك والمصارف إتخاذ إجراءات من شأنها أن تحد من آثار تدخل البنك المركزي ، حتى مع التسليم بهذه الفرضية لو نظرنا إلى واقع البلاد الإسلامية الآن نجد أن سوق الأوراق المالية فيها ضيق غير نشط مما لا يساعد هذه السياسة على إحداث الآثار المرجوه والمتوقعة منها .

ونخلص إلى أنه في ظل إقتصاد إسلامي يقتصر ببيع وشراء الأوراق المالية على أسهم الشركات التي تعمل وفقاً لأحكام الشريعة الإسلامية في سوق ضيق محدود النشاط مما يؤدي إلى عدم فعالية سياسة السوق المفتوحة في الدول الإسلامية وخاصة في الوقت الحاضر . وإن كانت بعض الدول الإسلامية تعمل الآن جاهدة بوسائل عديدة لتنشيط التعاملات في سوق الأوراق المالية فيها .

(١) دكتور عوف محمود الكفراوي - القود والمصارف في النظام الإسلامي - المرجع السابق - ص ٢٣

(ب) سياسة سعر الخصم :

بمقتضى هذه السياسة السابق توضيحها فى النظام الربوى يستطيع البنك المركزى بتغيير سعر الخصم التأثير فى عرض النقود عن طريق التأثير على سعر الفائدة فى السوق وبالتالى التأثير على حجم الإئتمان الذى تمنحه البنوك التجارية، فرفع سعر الخصم يؤدى إلى قيد الإئتمان وذلك لأن البنوك التجارية تبعاً لذلك ترفع سعر فائدها على القروض الممنوحة لعملائها مما يؤدى إلى الحد من رغبة العملاء فى الحصول على هذه القروض المرتفعة التكاليف مما يؤدى إلى خفض حجم الإئتمان ويحدث آثار عكسية إذا خفض سعر الفائدة ، وقد استخدمت هذه السياسة بفعالية لتحقيق أهداف السياسة الإقتصادية فى القرن التاسع عشر فى ظل الفكر الإقتصادى الربوى السائد والذى يرى أن سعر الفائدة يؤثر على الإدخار والإستثمار ، فرفع سعر الفائدة يؤدى إلى زيادة الإدخار وإنخفاض الإستثمار ، وإنخفاض الإستثمار يعنى إنخفاض الطلب على القروض .

ولكن أحكام الشريعة الإسلامية ترفض رفضاً قاطعاً لا لیس فيه إستخدام سياسة سعر الخصم لأنها يعتمد على سعر الفائدة التى هى الربا المحرم وأدلة تحريم الربا جاءت فى القرآن الكريم ^(١) وفى أحاديث البشير النذير ﷺ - واضحة قاطعة وفى بيان ذلك يقول شيخ الإسلام ابن تيمية ^(٢) ونص النهى عن الربا فى القرآن يتناول كل ما نهى عنه من ربا النساء والفضل والقرض الذى يجبر منفعة وغير ذلك فالنص متناول له كله ، وعلى ذلك فالقروض بفائدة محرمة أيا كان هدف القرض سواء كان للمشروعات الإنتاجية والإستثمارية أو للإستهلاك ، فالفائدة

(١) سورة البقرة - الآية ٢٧٥ إلى ٢٧٩ .

(٢) شيخ الإسلام ابن تيمية - الفتاوى المصرية الكبرى - ج ١ ص ٤١٢ .

على أنواع القروض كلها ربا محرم لا فرق في ذلك بين ما يسمى بالقرض الإستهلاكي وما يسمى بالقرض الإنتاجي لأن نصوص الكتاب والسنة في مجموعها قاطعة في تحريم النوعين ، وكثير الربا وقليلة حرام كما يشير إلى ذلك الفهم الصحيح في قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُلُوا
الرِّبَا أضعفًا مضاعفًا ۗ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (١)

والاقراض بالربا محرم لا تبيحه حاجة ولا ضرورة والاقتراض بالربا محرم كذلك ولا يرتفع إثمه إلا إذا دعت إليه الضرورة وكل أمرىء متروك لدينه في تقدير ضرورته (٢)

فالتشريع المالى الإسلامى فى تحريمه للربا وعدم إقراره لسعر الفائدة أكثر توفيقاً كنظام يضبط حياة الجماعات من جميع النواحي المالية والإقتصادية لإقامة العدل وصيانة الحقوق وضمان الإستقرار الأمنى والإقتصادى وخلق الجو المناسب اللازم لذلك ، فقد كان لتحريم الإسلام للربا آثار بالغة الأهمية على سير الإقتصاد الإسلامى ، فقد وضع علماء الإقتصاد الغربيين العديد من النظريات النقدية فشلت فى تحقيق ما نصبوا إليه مجتمعاتهم فبعد أن كان الإعتقاد السائد فى النظرية النقدية أن سعر الفائدة هو المؤثر الرئيسى على كل من الإدخار والإستثمار فقد أثبت التحليل الإقتصادى الحديث والمستند إلى واقع الحياة أن التغير فى المدخرات لا يتوقف على سعر الفائدة فقط بل يتوقف على مستوى

(١) سورة آل عمران - الآية ١٣٠ .

(٢) قرارات مؤتمر مجمع البحوث الإسلامية الثانى بالأزهر - بالقاهرة - ١٣٨٥هـ / ١٩٦٥م فى شأن المعاملات المصرفية .

الدخل ، أما تغير الإستثمار كنتيجة لتغير سعر الفائدة فإن ذلك محل تساؤل كبير ويرجع ذلك إلى العوامل الآتية^(١)

أولاً : أن أغلب المشروعات ولا سيما الكبيرة منها لا تلجأ إلى مصادر خارجية لتمويل إستثمارتها الجديدة وإنما تعتمد في ذلك على مواردها الخاصة . وفي مثل هذه الأحوال لا يلقي المشروع بالا إلى المنفعة الضمنية التي يمثلها سعر الفائدة .

ثانياً : أن رجال الأعمال يهتمون أساساً بتغطية نفقات الإستثمار في فترة قصيرة نسبياً خشية تقادم هذه الإستثمارات ، وذلك من شأنه أن يجعل الفائدة على رأس المال المقترض لتمويل الإستثمارات الجديدة جزءاً ضئيلاً من النفقات الجارية بالمقارنة إلى نفقة إحلال السلعة الرأسمالية الجديدة . ومن ثم فإن تغيرات سعر الفائدة لا يكون لها تأثير بالغ على قرارات الإستثمار .

فإذا بالتحليل الإقتصادي الحديث يتأكد عدم فعالية سعر الفائدة كمؤثر في الاقتصاد الحديث فإن الإقتصاديين المحدثين الذين يعنون بالتحليل النقدي^(٢) يجادلون بأن الرصيد النقدي وليس سعر الفائدة هو العنصر ذي الأهمية من وجهة نظر السياسة الماكرو إقتصادية ومؤدى ذلك أنه من الممكن تنشيط السياسة النقدية دون حاجة إلى إدخال سعر الفائدة في الحساب ، ويؤكد أيضاً فريدمان وأتباعه المنتمون إلى مدرسة شيكاغو الفكرية أن المتغير الحاسم هو الرصيد النقدي وليس سعر الفائدة

(١) دكتور عبد الرحمن مسرى - إقتصاديات النقود - ص ١٢٩ - أنظر الدكتور عمرو محي الدين .
(٢) محمد عارف - السياسة النقدية في إقتصاد إسلامي لا رهبوي طبيعتها ونطاقها بحث مقدم في ندوة إقتصاديات النقود والمالية في الإسلام - التي عقدت في مكة المكرمة في شهر ذو القعدة ١٣٩٨ هـ .

ونخلص إلا أنه يمكن وضع سياسة نقدية يؤدي الأهداف المطلوبة والمرغوب فيها دون أن نأخذ سعر الفائدة في الاعتبار ، وهو ما يتفق وأحكام الشريعة الإسلامية ويمكن للدولة الإسلامية بواسطة سلطاتها النقدية أن تؤثر على كمية النقود المتداولة بالعديد من الأدوات والأسلحة وليس بينها هذا السلاح .

(ح) سياسة تغيير نسبة الرصيد النقدي ونسبة السيولة :

تقوم السلطات النقدية الممثلة في البنك المركزي بتغيير نسبة الأرصدة النقدية والإحتياطات للتأثير في حجم الإئتمان . وتغيير هذه النسبة وسيلة فعالة من وسائل السياسة النقدية التي يتبعها البنك المركزي . فإذا قام البنك المركزي برفع نسبة الرصيد النقدي للبنوك التجارية يؤدي ذلك إلى خفض حجم الإئتمان المتاح وبالعكس إذا خفض من نسبة الأرصدة النقدية فإن البنوك التجارية تتوسع في الإئتمان وذلك لما لهذه النسبة من إرتباط مباشر بمضاعفة الإئتمان فإن مقدرة البنوك التجارية في النظام الربوي على مضاعفة نقود الودائع يتوقف على حجم النقود التي يتداولها النظام المصرفي .

ونجد أن البنوك في ظل إقتصاد إسلامي أي البنوك والمصارف التي تعمل طبقاً لأحكام الشريعة الإسلامية - لها موقف خاص فيما يتعلق بخلق الودائع يختلف إختلافاً كلياً عما هو كائن في النظام الربوي ، فالبنوك الإسلامية يجب أن توظف وتقرض نقود حقيقية كائنة تحت يدها وفي حوزتها ويكون مأذوناً لها بالتصرف فيها ، وبناء عليه فهذه البنوك والمصارف والوحدات المالية الإسلامية لا تقوم بمضاعفة الإئتمان وخلق الودائع فهي لا تبيع مالا تملك ولا تتجر فيما ليس لديها ، وهي لا تتعامل بالربا وسعر الفائدة كعامل مؤثر في عملية خلق الودائع في البنوك الربوية ليس وارد لديها ، والسيولة في هذه المصارف تحكمها

طبيعة ما يودع لديها من أموال وشروط وتعليمات المودعين وطريقة توظيفها لهذه الأموال طبقاً لأحكام الشريعة الإسلامية ، فنسبة السيولة فيها يحددها عاملان :

الأول : متطلبات توظيف الأموال في أحد الأشكال والعقود المباحة شرعاً ؛

والثاني : الوفاء بإحتياجات المودعين والمستثمرين في الحصول على ما يطلبونه من أموالهم .

ولما كانت النسبة الكبرى من أموال المودعين في حسابات الاستثمار وليست في حسابات جارية تحت الطلب مما يقلل من نسبة السيولة المطلوب توافرها لتغطية إلتزامات العملاء في أى وقت . وهذا يشجعها على التوسع في الإستثمار قصير الأجل وطويله ، ولكن يجب أن يوضح أن عدم قيام البنوك الإسلامية بخلق الودائع لا يقلل ولا يعوق وظائفها وخدماتها الإستثمارية ومشاركتها بفعالية في مشروعات التنمية الإقتصادية هذا إذا كانت كمية النقود المتداولة وسرعة دورانها كافية لتسيير حركة الإقتصاد أى كافية لتغطية الطلب على النقود بكافة أنواعه .

فالسجلات النقدية في ظل إقتصاد إسلامى لا تحتاج إلى هذا السلاح لتوجيه سياستها النقدية أو هو أداة غير فعالة لا يؤثر تأثيراً ذا بال يمكن أخذه في الحسبان كمؤثر على نشاط البنوك الإسلامية ومقدرتها على المساهمة فى النشاط الإقتصادى ولكن تستطيع هذه السلطات أن تؤثر على حجم الإئتمان والإستثمار فى المصارف الإسلامية بإستعمال سلاح آجر وهو نسبة الأرباح الموزعة بين المستثمرين والمصرف ، فترفع النسبة الموزعة من الأرباح على المستثمرين (حسابات الإستثمار) لتشجعهم على مزيد من الإيداعات الإستثمارية ولجذب مستثمرين جدد ، فتزداد الإيداعات النقدية لدى المصارف الإسلامية لتعيد

إستثمارها ويمكن حدوث العكس في حالة زيادة الأرصدة النقدية لدى هذه المصارف ورغبة السلطات في تقييد الإستثمارات الممنوحة بكافة أنواعها طبقاً لأحكام الشريعة الإسلامية .

٢ - السياسات الكيفية :

وهي التي تهدف إلى التمييز بين أنواع معينة من الإئتمان والتأثير على وجوه الإستعمال التي يراد إستخدام الإئتمان المصرفي فيها^(١) فيتم اللجوء إلى السياسات الكيفية في تنظيم الإئتمان وتلافي العيوب التي تولدت عن السياسات الكمية وتأثيرها على حجم الإئتمان وللوصول إلى أهداف إقتصادية معينة وقد يكون ذلك لتشجيع الإستثمارات في قطاعات معينة من الإقتصاد الوطني برفع نسبة العائد الموزع للإستثمارات في هذه القطاعات المرغوب في تنميتها وعلى العكس خفض نسب العائد الموزع على الإستثمارات في القطاعات المطلوب حدوث إنكماش فيها .

كما قد تستخدم السياسات الكيفية لتعزيز مفعول السياسات الكمية في التأثير على حجم الإئتمان وخاصة في البلاد النامية الحديثة العهد بالنظم المصرفية، فتتضافر السياسات الكمية والكيفية لتساعد السلطات النقدية على تحقيق أهداف سياستها النقدية . فمن المعروف أن زيادة أو نقص الإئتمان المستثمر في قطاع معين من شأنه إحداث تغير مقابل في القطاعات الأخرى في حالة ثبات الحجم الكلي للإئتمان ومن أدوات السياسة الكيفية التأثير على حجم الإئتمان المستثمر في قطاع معين بالتمييز في نسبة العائد الموزع كما سبق أو بتوفير مواد مالية أكثر للإستعمال في هذا القطاع دون غيره ويمكن للسلطات

(١) دكتور محمد زكي شافعي - مقدمة في النقود والبنوك المرجع السابق ص ٣٠١ وما بعدها .

النقدية الإسلامية إستخدام هذه الأدوات وتحدد نسب للتوزيع العائد أو توفير التمويل اللازم لتشجيع قطاع معين . وهكذا تستطيع السلطات النقدية فى ظل إقتصاد إسلامى أن تؤثر مباشرة على وجوه إستخدام الأموال المتوفرة فى البنوك الإسلامية بأى من الوسيلتين السابقتين مادام فى ذلك مصلحة عامة يقدرها ولى الأمر العادل ، بل قد يصل التقييد إلى حد منع المصارف وبيوت المال من إستثمار الأموال فى وجوه الإستثمار غير المرغوب فيها تلك التى تعوق التنمية ولا تساعد على دفع عجلتها إلى الامام بالسرعة المطلوبة فى الاتجاه السليم .

وفضلاً عن أساليب السياسة النقدية الكمية والكيفية السابقة فليس هناك ما يمنع السلطات النقدية فى الدولة الإسلامية من أن تقوم بالرقابة المباشرة على المصارف لإتباع سياسة موحدة تساعد الدولة على الوصول إلى أهدافها الإقتصادية بأقل تكلفة ممكنة وفى أقصر زمن مستطاع تحقيقاً للمصالح العامة للعباد ويجب أن يتم كل ذلك ويتقيد الجميع سواء فى ذلك السلطات النقدية أو الوحدات المصرفية بأحكام الشريعة الإسلامية نصاً وروحاً حتى تأتى السياسات مطابقة لوقعنا الإسلامى وليست غريبة عليه ولا دخيلة فلا يلفظها ويتقبلها كل مسلم مخلص لدينه ولوطنه .

وهذا يقودنا إلى بيان أثر هذه السياسات فى الدولة الإسلامية وعلاقتها بعدل ولى الأمر ... العدل الذى قامت به الأرض والسموات فإذا ظهرت إمارات العدل وأسفر وجهه بأى طريق كان فثم شرع الله ودينه ... ^(١) فإنه لا يمكن لهذه السياسات جميعها وبأدواتها ووسائلها المختلفة أن يؤدى أهدافها بكفاءة وأن تصل بنا إلى ما نبغيه إلا إذا جاءت مطابقة لديننا وواقعنا - فديننا دين الفطرة -

(١) ابن القيم - الطرق الحكيمية - المرجع السابق - ص ١٤ .

وفى مجتمع عادل منصف ، تكون السمة المميزة للسلطات المالية والتقديرية فيه العدالة ، والتجربة والأحداث فى الدولة الإسلامية تبرهن بما لا يدع مجالاً للشك على صدق ذلك . فإن السياسات الإقتصادية من مالية وغيرها فى ظل مجتمع عادل أدت إلى إزدهار الإقتصاد وزيادة إيرادات الدولة وزيادة خدماتها وأدى ذلك إلى مزيد من التكافل الإجتماعى ولقد ظهر هذا واضحاً فى عهد العمرين ، عمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز رضى الله عنهما .

ففى عهد عمر بن الخطاب رغم إتساع رقعة الدولة الإسلامية ولزيادة ماليتها فقد وضع الديون لحفظ الأموال ونظمه وضبطه ولم يحجز الأموال ويمنعها من التداول ولم يسرف أو يعطى كيفما شاء بل أعلن سياسته المالية العادلة التى أعطت الأمان والضمان لكل محتاج ولم يفرق بين متساويين . وعن السائب بن يزيد قال ^(١) سمعت عمر بن الخطاب يقول : الذى لا إله إلا هو ، ثلاثاً ، ما من الناس أحد إلا له فى هذا المال حق أعطيه أو منعه ، وما أحد بأحق به من أحد إلا عبد مملوك ، وما أنا فيه إلا كأحدهم ولكننا على منازلنا من كتاب الله وقسمنا من رسول الله ﷺ ، فالرجل وبلاؤه فى الإسلام ، والرجل وقدمه فى الإسلام ، والرجل وغناؤه فى الإسلام ، والرجل وحاجته . والله لئن بقيت ليأتين الراعى يجبل صنعاء حظه من هذا المال هو مكانة . وعن مالك بن أوس ابن الحدثان قال ^(٢) سمعت عمر بن الخطاب يقول : ما على الأرض مسلم لا يملكون رقبته إلا له فى هذا الفىء حق أعطيه أو منعه . ولتنفيذ سياسته المالية هذه وضع الديوان وفرض العطاء وبدأ بقرابه رسول الله ﷺ ^(٣) .

(١) ابن سعد - الطبقات الكبرى - دار صادر بيروت - ج ٣ - ص ٢٩٩ .

(٢) ابن سعد - الطبقات الكبرى - ج ٣ ص ٣٠٠ .

(٣) ابن سعد - الطبقات - ج ٣ ص ٣٠١ ، ج ٤ ص ٣١ .

ولما تولى عمر بن عبد العزيز الخلافة في وقت تطرق فيه الفساد إلى الرعاة والرعايا ولكن سياسة عمر بن عبد العزيز المالية وسيرته في هذا الشأن مع نفسه وأهل بيته ورعيته وعماله أعادت للدولة المزيد من الإيرادات لما صاحب ذلك من رواج إقتصادى كنتيجة مباشرة لعدله ولرده الحقوق إعمالاً بأحكام الشرع الخفيف حتى أن بعض الولاء خشوا أن يؤدي ذلك إلى نقص مالية الدولة وضعفها - ولكن رده للمظالم ووضع الأمور المالية في نصابها وإعطاء العطاء لكل مستحق وقسمة الصدقات والخمس والفقير ورد حقوق آل البيت وقسم بينهم سهم ذى القربى^(١) وكذلك إعطيات المحرومين عاد كل ذلك على الدولة بالمزيد من الإيرادات ، ولم يخشى عمر بنظرة الثاقبة وإيمانه القوى على بيت مال المسلمين ضعف الموارد ، وحدث مالك بن أنس عن أيوب السختياني أن عمر بن عبد العزيز^(٢) رد مظالم في بيوت الأفراد فرد ما كان في بيت المال وأمر أن يركى لما غاب عن أهله من السنين ، وحدث عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه قال^(٣) « كتب إلينا عمر بن عبد العزيز بالعراق في رد المظالم إلى أهلها فرددناها حتى أنفذنا ما في بيت مال العراق وحتى حمل إلينا عمر المال من الشام » وعن أبي بكر بن عمرو بن حزم قال : كتب إلى عمر بن عبد العزيز أن استبرئ الدواوين فأنظر إلى كل جور جاره من قبلى من حق مسلم أو معاهد فرده عليه ، فإن كان أهل تلك المظلمة قد ماتوا فادفعه إلى ورثتهم^(٤) ليس هذا فحسب بل فرض عمر العطاء لكل محتاج وسأوى في ذلك^(٥) .

وطرح عمر بن عبد العزيز ما كان قد فرض قبله من المكوس بهذا أمر

(١) ابن سعد - الطبقات - ج ٥ ص ٣٩٠ ، ٣٩١ .

(٢) ، (٣) ، (٤) ابن سعد - الطبقات ج ٥ ص ٣٤٢

(٥) ابن سعد الطبقات ج ٥ ص ٣٤٦

عماله فعن محمد بن قيس قال ^(١) : لما ولي عمر بن عبد العزيز وضع المكس عن كل أرض ووضع الجزية عن كل مسلم « كما أمر عماله أن يخلوا بين أهل الأرض وبين بيع ما في أيدهم من أرض الخراج فإنهم إنما يبيعون فيء المسلمين والجزية الراتبية ^(٢) فلم يخف عمر الإمام العادل من نقص إيرادات الدولة من رده للمظالم ووضعه للعكوس وللجزية عن من يسلم من أهل الذمة بل هو يدعوهم إلى الإسلام وبهذا كتب عمر لعماله على الأقاليم ^(٣) فحينما كتب حيان بن شريح عامله على مصر يخبره « أن أهل الذمة قد أسرعوا في الإسلام وكسروا الجزية ، فكتب إليه عمر : أما بعد فإن الله بعث محمداً داعياً ولم يعثه جانياً » كما كتب عمر إلى عامله على خراسان الجراح بن عبد الله الحكمي يأمره أن يدعو أهل الجزية إلى الإسلام فإن أسلموا قبل إسلامهم ووضع الجزية عنهم وكان لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين » . ولكنه رغم ذلك لم يتهاون في تحصيل إيرادات الدولة فلم يوافق على بيع أرض الخراج التي هي فيء للمسلمين ^(٤) وأمر بالصدقات أن تقسم في أهلها ^(٥) فأدى إنفاق هذه الفريضة آثاره الاجتماعية والاقتصادية ^(٦) فازدهرت الحياة الاقتصادية في جميع أنحاء الدولة الإسلامية وازدادت الصنائع وانتعشت الأسواق وعم الرواج وأدى ذلك إلى زيادة حصيلة الزكاة حتى أن عامله على أفريقيا لم يجد من الفقراء والمساكين ما يأخذ سهمهم من الزكاة .

(١) ابن سعد - الطبقات - ج ٥ ص ٣٤٥ ، ٣٥٦ .

(٢) ابن سعد - الطبقات ج ٥ ص ٣٧٦ .

(٣) ابن سعد - الطبقات ج ٥ ص ٣٨٤/٥ .

(٤) أبو عبيد القاسم بن سلام - كتاب الأموال - تحقيق محمد خليل هراس - مكتبة الكليات الأزهرية الطبعة الأولى ١٣٨٨ - ١٩٦٨ م ص ١١٠ وما بعدها .

(٥) ابن سعد - الطبقات ج ٥ ص ٣٤٧ .

(٦) دكتور عوف محمود الكفراوي - سياسة الإنفاق العام في الإسلام - المرجع السابق من ص ٦١٧ إلى ص ٦٣٣ .

ولم يخلط عمر بن عبد العزيز بين موارد الدولة المختلفة بل جعل لكل منها بيت مال مستقل لأن لكل مال مصارف مختلفة يجب أن يخصص لها - فالمالية الإسلامية تأخذ بمبدأ تخصيص الموارد فالزكاة لها مصارف ثمانية محددة في كتاب الله تعالى ، كما أن للخمس مصارف أخرى فقال تعالى في تحديد مصارف الزكاة :

﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ

لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُرْتَفِقَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرْمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١١﴾

وقال جل شأنه في تحديد مصارف الغنيمة :

﴿ وَأَعْلَوْا إِنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ ﴿١٣﴾

كما بين جل شأنه مصارف الفئء في قوله تعالى :

﴿ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلرَّبِّهِ

وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ كَمَا لَا يَكُونُ

دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنكُمْ ﴿١٤﴾

فتوزيع الزكاة يكون على من ذكر الله تعالى في كتابه ولا يتوقف ذلك على رأى أو اجتهاد فعن رسول الله ﷺ أنه قال ^(١) : إن الله تعالى لم يرض في

(١) سورة التوبة - الآية ٦٠ .

(٢) سورة الأنفال - الآية ٤١ .

(٣) سورة الحشر - الآية ٧ .

(٤) أبى الحسن على بن محمد بن حبيب الماوردى - الأحكام السلطانية والولايات الدينية - الحلبي =

قسمته الأموال بملك مقرب ولا بنبي مرسل حتى تولى قسمتها بنفسه ،
فصرف الصدقات مصوص عليه ليس للأئمة إجتهاد فيه وفي أموال الفيء
والغنيمة ما يقف مصرفه على إجتهاد الأئمة ، كما تركت الشريعة الإسلامية
عن قصد بيان مصارف باقى إيرادات الدولة فلم تحدها ليكون لولاة الأمور فى
الدولة الإسلامية الحرية فى إنفاق هذه الإيرادات فى المنافع العامة للمسلمين
حسب حاجات المجتمع وظروفه التى تتغير ولا شك من زمان إلى آخر ومن مكان
لآخر - فالجزية لم يحدد الله جل تعالى ومصارفها فقال تعالى :

﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ
دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ
سَاكِنُونَ ﴾ (١)

ولذلك جعل عمر بن عبد العزيز لكل منها بيت مال مستقل فعن إسحاق
ابن يحيى قال : (٢) قدمت على عمر بن عبد العزيز فى خلافته قد جعل
للخمس بيت مال على حدة ، وللصدقة بيت مال على حدة وللفيء بيت مال
على حدة .

ولم يهتم عمر بن عبد العزيز بتحصيل إيرادات الدولة بالعدل وإنفاقها فى
مصارفها التى شرعها الله بل حافظ أيضاً على عملة الدولة وعلى أن تبقى سليمة

= بمصر الطبعة الثالثة - ١٩٧٣/١٣٩٣ - ص ١٢٢ من ١٢٦ .

- والحدث رواه أبو داود مع إختلاف فى اللفظ .

(١) سورة التوبة - الآية ٢٩ .

(٢) ابن سعد - الطبقات - ح ٤٠٠ ص ٤٠٠ .

صحيحة حتى تسلم المبادلات ، فعن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى صاحب بيت الضرب بدمشق أن من أتاك من فقراء المسلمين بدينار ناقص فأبدله له بوازن» (١) .

فكانت سياسة عمر بن عبد العزيز في مالية الدولة قائمة على أحكام القرآن الكريم وسنة رسوله الكريم ﷺ وما عمل به الخلفاء الراشدين من قبله - فطبق أحكام الشريعة وجعل لمالية الدولة حرمة فلا تقرب إلا بحقها ، فلا ينفق ولي الأمر من مال الدولة حسب هواه كما يتصرف المالك في ماله الخاص فهذا رسول الله ﷺ القدوة الحسنة يقول « أنى - والله - لا أعطى أحداً ولا أمتع أحداً . وإنما أنا قاسم أضع حيث أمرت » (٢) .

هذا ولقد حافظت الدولة الإسلامية على النقود التي أقرت التعامل بها (٣) منذ عهد رسول الله ﷺ وعلى مرور العصور ، فإقتصرت عملية إصدار النقود على الدولة (ولي الأمر) وحدها فهي القادرة على تحديد كمية النقود اللازمة لتسيير عجلة النشاط الإقتصادي دون الاضرار بصالح الأفراد أو بالمصالح العامة وبما يحقق التوازن بين كمية النقود المعروضة والطلب عليها مما لا يؤدي للتضخم أو الإنكماش الذى يضر بالاقتصاد فكمية النقود لها أثر فعال وأساسى فى الاقتصاد الاسلامى وأن الرصيد النقدى متغير حاسم يلعب دوراً أساسياً فى السياسة النقدية فى هذا الاقتصاد الذى يحرم التعامل بالربا .

(١) ابن سعد - الطبقات - ج ٥ ص ٣٧٥ .

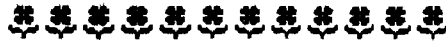
(٢) ابن تيمية - السياسة الشرعية - ص ٣١ .

(٣) دكتور عوف محمود الكفراوى - النقود والمصارف فى الاسلام - المرجع السابق .

دكتور عوف محمود الكفراوى - النقود وضوابطها وأهميتها فى الدولة الإسلامية .

- بحث منشور - مجلة الاقتصاد الاسلامى - دى -

فأصبح ضرب النقود من أعمال الامام ، وإشتد في ضبط وزنها وعباها ونهى عن كسرها لتعاد تبرأ فتكون على حالها مرصدة للتفقة لتؤدى وظائفها وأهتم ولى الأمر بحماية النقود والمحافظة عليها فكان قطع الأيدى وضرب الأبخار عقوبة لقاطعى الدراهم والدنانير ومزيفيها وكان من الضرورى أن يتدخل ولى الأمر ليحافظ على النقود وتحميها لأن النقود أثمان السلع ، والضمن هو المعيار الذى يعرف به تقويم الأموال فيجب أن يكون محدوداً مضبوطاً ثابتاً ليقوم به الناس ولا يقوم هو بغيره حتى لا يتعرض للزيادة والنقصان فتفسد الأمور ويضطرب الحالة الاقتصادية وما يتعلق بها من سياسات مالية ونقدية .



الختام

وتشمل نتائج البحث والتوصيات :

أولاً : نتائج البحث :

١ - تبين لنا من البحث أن مكونات السياسة المالية والنقدية تنقسم إلى نوعين الأول إجراءات كمية تهدف إلى تغيير بعض الكميات والمحددات داخل إطار البنيان الإقتصادي القائم والثاني إجراءات نوعية تهدف إلى تغيير المظاهر النوعية في البناء الإقتصادي . ونلاحظ أنه لم يمكن الفصل تماماً بين السياسة المالية والسياسة النقدية بل أنهما يتداخلان ويرتبطان في التأثير على المكونات كنتيجة حتمية من أن السياستين تعملان في إقتصاد نقدي ، فتحقيق أهداف أى منهما يتصل ويرتبط بأهداف الأخرى حتى أنه ليتعذر تحقيق أهداف أى منهما على الوجه الأكمل دون التأثير على أهداف السياسة الأخرى .

٢ - مع إتساع دور الدولة وإضطلاعها بدور أساسي لا في قطاع الخدمات التقليدية فحسب ولكن في قطاع الإستثمار أيضاً وما صاحب ذلك من تطور للفكر الإقتصادي فقد أجبر ذلك الدولة للإلتجاء لكافة الأساليب والأدوات ويحكمها في هذا ما تحدته من آثار إقتصادية وما تحققه من أهداف مرغوبة . ولم تعد كل من السياسة المالية والسياسة النقدية مجرد مجموعة من الإجراءات التصحيحية ، إنما أصبح لها دور أساسي والزامي في العمل لتحقيق المصالح العامة . وما لا شك فيه أن أهداف هذه السياسات تعمل جميعها متضافرة نحو تحقيق الإستقرار الإقتصادي وزيادة معدلات التنمية .

٣ - تحديد أدوات السياسة المالية والنقدية مسألة صعبة من الناحية التطبيقية فحتى بعد تحديد الأهداف، والمفاضلة بينها لتحديد الأولويات يأتي بعد ذلك تحديد الوسائل اللازمة للوصول إلى الهدف. وقد أثبت البحث أن هذه الوسائل والأدوات المالية والنقدية لها تأثير متبادل. وإن كانت السياسة النقدية قد وجه إلى أدواتها الكثير من النقد وأن بعضها عجز عن أداء دوره في التأثير على كمية النقود المتداولة كما أن بعضها لا تقره أحكام الشريعة الإسلامية مما يجعلنا نقول بأن هذه السياسة أصبحت مكتملة للسياسة المالية وتعطى آثارها من خلالها وخاصة في الإقتصاديات التي لا تتدخل فيها الدولة إلى حد إمتلاك عوامل الإنتاج الرئيسية في المجتمع أو السيطرة عليها وعلى الوحدات المصرفية، أما في الدول التي تملك مقدرات إقتصادها الوطني فلا يمكن القول بهامشية السياسة النقدية بها، بل يمكن للدولة ربط دور النقود بالظواهر الإقتصادية وهذا من شأنه أن يؤكد فاعلية السياسة النقدية والجهاز المصرفي كعناصر مؤثرة ومتأثرة بالنشاط الإقتصادي في هذه الدول، غير أن الإقتصاد الإسلامي ليس كهذا الإقتصاد المتدخل المتسلط على الحريات.

٤ - وقد أثبت البحث تأثير السياسة المالية على توزيع الدخل وتحقيق التكافل الإجتماعي عن طريق تشبيه الموازنة العامة للدولة بالمضخة التي تمتص لتعيد التوزيع مما يؤدي إلى زيادة المنافع الكلية في المجتمع ودفع قوة شرائية جديدة في عروق الإقتصاد ويساعد على إحداث هذا الأثر في الدولة الإسلامية فريضة الزكاة بآثارها المختلفة كما أن السياسة المالية تؤدي آثار مباشرة على الإقتصاد الوطني في حالات الكساد أو التضخم عن طريق المالية التعويضية الوظيفة والتي نبه إلى آثارها مفكرين مسلمين كان لهم سبق والفضل في ذلك.

ثانياً : التوصيات :

فى ظل إقتصاد إسلامى له سمات مميزة تحكم بعض عناصر المالية العامة فيه أحكام شرعية ملزمة والمعاملات النقدية تنظمها قواعد شرعية تخرجها من دائرة التعامل بالربا والمصارف وبيوت المال الإسلامية تنظر للنقود نظرة حقيقية من حيث أنها ليست سلعة وإنما هى وسيط للتبادل ومقياس للقيم ، فالنقود لا تلد فى حد ذاتها نقوداً ولا يتاجر فيها على أنها سلعة ولها ثمن هو سعر الفائدة فهذا هو عين الربا . وإنما النقود يتاجر بها وتزداد من خلال إستخدامها فى النشاط الإقتصادى ، ولى الأمر هو الذى يقوم بإصدار العملات وفقاً لحاجة الإقتصاد الحقيقية بوصى بما يلى :

١ - بتوجيه السياسة المالية والنقدية لتحقيق أفضل إستخدام للموارد المتاحة للوصول لأعلى مستوى للتوظيف والعمالة ليس هذا فحسب بل لتحقيق مستويات مناسبة من الأسعار والإستهلاك وإعادة توزيع الدخول لتحقيق التكافل الإجتماعى ، ويمكن للدولة الإسلامية فى سبيل ذلك إستخدام المالية التعويضية بجانب ميزانية فريضة الزكاة والمباح من أدوات السياسة النقدية وتوجه كافة هذه الأدوات وفقاً لأثارها الإقتصادية والإجتماعية لإعطاء التأثير المطلوب .

٢ - يتعين على الدول أن تبذل أقصى جهودها لرسم السياسة المالية والنقدية الملائمة لترشيد الإستثمارات وجذبها للقطاعات التى تحتاجها من الإقتصاد الوطنى .

٣ - عدم تجاهل أثر العدل وموافقة ما يتخذ من سياسات لأحكام الشريعة الإسلامية فإن السياسة المالية والنقدية فى ظل حكم إسلامى عادل منصف لا شك إنها ستكون أكثر فعالية تؤدى أثارها بسهولة ويسر . وتمكن المخطط المالى

الإسلامى من إرالة التناقض بين الأهداف فى جو مهياً ومناسب للتنمية والإستقرار فلم تتمكن الدولة الإسلامية من سيادة العالم وتحقيق معدلات عالية من التنمية والتقدم إلا فى عصورها الزاهرة التى طبقت فيها شريعة الله شريعة الحق والعدل .

٤ - القيام بتحليل دقيق للنشاط الإقتصادى ومعرفة متغيراته الرئيسية التى لها علاقة مباشرة أو غير مباشرة بالمشاكل الإقتصادية المراد التعرض لها وذلك قبل وضع السياسات المالية والنقدية التى يمكن بواسطتها إحداث الآثار الإقتصادية المرغوبة على هذه المتغيرات مباشرة دون غيرها ودون أحداث آثار ضارة غير مباشرة .

فالسياسة المالية والنقدية لا تقدم حلاً قاطعاً مجرداً عن أفضل أساليب التمويل مثلاً بل تقرها جميعها وعلى المحلل والمخطط الإقتصادى المالى أن يختار بينها تبعاً لفعالية الأسلوب لا بطريقة مطلقة بل تبعاً لآثاره العادلة وما تحققه من أهداف فى إطار النظام الإقتصادى الإسلامى ووفقاً للأحوال والظروف السائدة التى تختلف من بلد لآخر فى العصر نفسه ، كما لا يمكن عزل المعاملات المالية عن أحكام الشريعة الإسلامية فهى كل لا يتجزأ وإذا طبقت السياسة المالية والنقدية منفصلة عن أحكام الشريعة لن يكون لها الأثر الفعال .

والله أسأل أن أكون قد وفقت بفضلته إلى ما أردت بحثه وبيانه والله من وراء القصد وهو الهادى إلى سواء السبيل .



أهم المراجع

- القرآن الكريم
- تفسير القرطبي
- تفسير الجلالين
- محمد علي الصابوني - صفوة التفسير - دار القرآن الكريم - بيروت - الطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ سنة ١٩٨١ م .
- صحيح مسلم
- صحيح البخاري
- الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير - للسيوطي .
- الإمام مالك بن أنس - الموطأ - كتاب الشعب
- ابن سعد - الطبقات الكبرى - دار صادر - بيروت
- أبو حامد الغزالي - إحياء علوم الدين - كتاب الشعب
- أبو الحسن الماوردي - الأحكام السلطانية والولايات الدينية - الحلبي مصر - ١٣٩١ هـ / ١٩٧٣ م .
- أبو عبيد القاسم بن سلام - كتاب الأموال - مكتبة الكليات الأزهرية ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م .
- أبو الوليد بن رشد القرطبي الأندلسي - الشهير بإبن رشد الحفيد - بداية المجتهد ونهاية المقصد - مكتبة الخانجي .
- أبو يعلى محمد بن الحسن الفراء الحنبلي - الأحكام السلطانية - الطبعة الثانية - ١٣٨٦ هـ ١٩٩٧ م
- أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم - كتاب الخراج - المطبعة السلفية

- ومكبتها - الطبعة الثالثة - ١٣٨٢ هـ
- أبى محمد عبد الله بن عبد الحكيم - سيرة عمر بن عبد العزيز - المكتبة العروة
- الطبعة الثانية - ١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م
- دكتور أحمد محمد عبد العزيز النجار - بنوك بلا فوائد كإستراتيجية للتسمية
والإقتصادية والإجتماعية فى الدولة الإسلامية - مطبعة السعادة - ١٩٧٢ م
- أحمد الشرباصى - الإسلام والاقتصاد - الدار القومية للطباعة والنشر - ١٩٦٥ م
- دكتور أحمد عبد محمود - مبادئ المالية العامة - دار المعارف بمصر - ١٩٧١ م
- دكتور بدران أبو العنين بدران - نظرية الأموال والملكية والعقود - المكتب المصرى
للطباعة والنشر بالاسكندرية - ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م
- دكتور بدوى عبد اللطيف - النظام المالى الإسلامى المقارن - المجلس الأعلى
للشئون الإسلامية - ١٣٩٢ هـ / ١٩٧٢ م
- دكتور البهى الخولى - الثروة فى ظل الإسلام - الناشر العرب - الطبعة الثانية -
١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م
- تقى الدين إبن تيمية - الفتاوى المصرية الكبرى
- تقى الدين إبن تيمية - السياسة الشرعية - دار الكتاب العربى بمصر - الطبعة
الثالثة ١٩٥٥ م
- تقى الدين أحمد بن على (المقرئى) - النقود الإسلامية - المكتبة الحيدرية -
النجف الطبعة الخامسة - ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م
- دكتور حامد دراز - أسس المالية بين القديم والحديث - مجلة كلية التجارة -
جامعة الاسكندرية - ١٩٧٤ م
- دكتور حامد دراز - مبادئ الإقتصاد العام - الدار الجامعية - ١٩٨٨ م
- دكتور حسن إبراهيم حسن - تاريخ الإسلام - مكتبة النهضة المصرية - الطبعة
الخامسة - ١٩٥٩ م

- دكتور حسن إبراهيم حس - دكتور على إبراهيم حسن - النظم الاسلامية - مكتبة النهضة المصرية - الطبعة الرابعة .
- خليل بن اسحق المالكي - جواهر الإكليل - دار إحياء الكتب العربية الحلبي - ١٣٣٢ هـ
- دكتورة سلوى على سليمان - السياسة الاقتصادية - وكالة المطبوعات - الكويت - الطبعة الأولى - ١٩٧٣ م
- دكتور سليمان محمد الطماوى - عمر بن الخطاب وأصول السياسة والادارة الحديثة - دراسة مقارنة - دار الفكر العربى - الطبعة الأولى - ١٩٦٩ م
- دكتور شوقى إسماعيل شحاته - محاسبة زكاة المال - مكتبة الأنجلو المصرية - الطبعة الأولى - ١٩٧٠ م
- دكتور صبحى قريصة - دكتور محمد العقاد - النقود والبنوك والعلاقات الاقتصادية الدولية - دار النهضة العربية - بيروت - ١٩٨١ م
- دكتور عبد الحميد القاضى - مقدمة فى التنمية والتخطيط الاقتصادى - دار الجامعات المصرية - ١٩٧٩ م
- دكتور عبد الحميد متولى - مبادئ نظام الحكم فى الاسلام - منشأة المعارف بالاسكندرية الطبعة الرابعة - ١٩٧٨ م
- عبد الحى الكتانى - نظام الحكومة النبوية المسمى بالتراتب الادارية - الناشر حسن جعنا - بيروت .
- عبد الرحمن ابن خلدون - المقدمة - دار احياء التراث العربى - بيروت الطبعة الرابعة
- عبد الرحمن تاج - السياسة الشرعية والفقہ الاسلامى - ١٩٥٣ م
- دكتور عبد الرحمن يسرى - إقتصاديات النقود - دار الجامعات المصرية - ١٩٧٩ م

- عبد الرازق نوفل - فريضة الزكاة - كتاب الشعب - ١٩٧٠ م
- دكتور عبد المنعم عفر - السياسة الاقتصادية في الاسلام - الاتحاد الدولي للبنوك
الاسلامية - ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م
- دكتور عبد المنعم فوزى - المالية العامة والسياسة المالية - دار النهضة العربية - بيروت
- ١٩٧٢ م
- عد القادر عودة - المال والحكم في الاسلام - دار الكتاب العربي - ١٩٥١ م
- عبد الوهاب خلاف - السياسة الشرعية - دار الانصار - بالقاهرة - ١٣٩٧ هـ /
١٩٧٧ م
- دكتور عبد الكريم صادق بركات - ودكتور عوف محمود الكفراوي - الإقتصاد
المالى الاسلامى - دراسة مقارنة بالنظم الوضعية - مؤسسة شباب الجامعة -
١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م
- دكتور عبد الكريم صادق بركات - وآخرون - النظم الضريبية - مؤسسة شباب
الجامعة - ١٩٧٤ م
- دكتور عبد الكريم صادق بركات - ودكتور حامد عبد المجيد دراز - مبادئ
الاقتصاد العام - مؤسسة شباب الجامعة - ١٩٧٣ م
- دكتور عبد الكريم الخطيب - السياسة المالية في الاسلام - دار الفكر العربي -
١٩٦١ م
- دكتور عبد الغنى عوض الراجحي - النظام الإقتصادي في الاسلام - المجلس
الأعلى للشئون الاسلامية - ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م
- عفيف عبد الفتاح طبارة - روح الدين الاسلامى - الطبعة الخامسة - ١٩٦٢ م
- دكتور على عبد الرسول - مبادئ الاقتصاد في الاسلام والبناء الإقتصادى للدولة
الاسلامية - دار الفكر العربي - ١٩٦٨ م
- دكتور على الخفيف - الملكية الفردية وتحديدتها في الاسلام - المؤتمر الأول لمجمع

- البحوث الاسلامية - الأزهر - ١٣٨٣ هـ / ١٩٦٤ م .
- دكتور على عبد الواحد وافى وآخرون - قصة الملكية فى العالم - مكتبة نهضة مصر ١٣٧٧ هـ / ١٩٥٨ م
- دكتور على عبد الواحد وافى - المساواة فى الاسلام - دار المعارف بمصر - ١٩٦٥ م
- دكتور على عبد الواحد وافى - التكامل الاقتصادى فى الاسلام - مجمع البحوث الاسلامية - ١٩٧١ م
- دكتور عوف محمود الكفراوى - سياسة الانفاق العام فى الاسلام وفى الفكر المالى الحديث - دراسة مقارنة - مؤسسة شباب اجامعة ١٩٨٩ م .
- دكتور عوف محمود الكفراوى - النقود والمصارف فى النظام الاسلامى - دار الجامعات المصرية - ١٩٨٣ م
- دكتور عوف محمود الكفراوى - فلسفة النظام المالى فى ظل إقتصاد إسلامى - بحث منشور فى مجلة هدى الاسلام - الأعداد ٦ ، ٧ ، ٨ ، سنة ١٤٠٣ هـ / ١٩٨٣ م - وزارة الأوقاف والمقدسات الاسلامية - المملكة الأردنية الهاشمية
- دكتور عوف محمود الكفراوى - المفهوم العلمى للربح فى الشريعة الاسلامية - بحث منشور بمجلة الاقتصاد الاسلامى - دى - الإمارات العربية المتحدة - العدد ١٠ - ١٤٠٢ هـ
- دكتور عوف محمود الكفراوى - الرقابة المالية فى الاسلام - مؤسسة شباب الجامعة - ١٩٨٣ هـ
- دكتور عوف محمود الكفراوى - النقود وضوابطها وأهميتها فى الدولة الاسلامية - بحث منشور بمجلة الاقتصاد الاسلامى - دى - الامارات العربية المتحدة .
- الامام كمال الدين محمد بن عبد الواحد - المعروف بإبن الهمام - شرح فتح القدير - المكتبة التجارية - ١٣٥٦ هـ

- الشيخ محمد أبو زهرة - التكافل الاجتماعي في الإسلام - الدار القومية للطباعة
- الشيخ محمد أبو زهرة - الزكاة - مجمع البحوث الاسلامية
- محمد باقر الصدر - إقتصادنا - دار الفكر - بيروت
- الإمام محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني - المعروف بإبن الأثير - الكامل في التاريخ - دار الفكر - بيروت - ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م
- الإمام محمد بن علي الشوكاني - نيل الأوطار - مكتبة الكليات الأزهرية - ١٣٩٨ هـ / ١٩٧٨ م
- الإمام محمد بن قيم الجوزية - اعلام الموقعين عن رب العالمين - مكتبة الكليات الأزهرية ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م
- الإمام محمد بن قيم الجوزية - الطرق الحكمية في السياسة الشرعية - المكتبة العلمية بالمدينة المنورة - ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م
- دكتور محمد زكي شافعي - مقدمة في التقود والبنوك - دار النهضة العربية - ١٩٨١ م
- دكتور محمد ضياء الدين الريس - الخراج والنظم المالية للدولة الاسلامية - دار المعارف بمصر - الطبعة الثالثة - ١٩٦٩ م
- دكتور محمد عبد الله العربي - النظم الاسلامية - مطبوعات معهد الدراسات الاسلامية - القاهرة - ١٩٧١ م
- دكتور محمد عبد الله العربي - الملكية الخاصة وصورها في الاسلام
- دكتور محمد عبد الله العربي - الزكاة الاسلامية - مجلة العربي - العدد ٨٩ - ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٦ م
- دكتور محمد محمد المدني - الاشتراكية العربية في ميزان الاسلام - مجموعة مقالات منشورة بمجلة منبر الاسلام - ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٦ م
- دكتور محمد مصطفى شلبي - المدخل في التعريف بالفقه الاسلامي - مطبعة دار

التأليف - الطبعة الثانية - ١٣٨٠هـ / ١٩٦٠ م

- محمد عارف - الـ ياسة النقدية فى إقتصاد اسلامى لاربوى - مؤتمر مكة المكرمه.

- ١٣٩٨ هـ

يحيى بن آدم القرشى - كتاب الحراج - طبع فى مدينة ليدن المحروسة بمطبعه

بريل - ١٨٩٥ م

دكتور يوسف عبد الهادى الشال - الاسلام ونباء المجتمع الفاصل - مجمع

البحوث الاسلامية - الأزهر - ١٣٩٣ هـ / ١٩٧٢ م

مؤتمرات وندوات

- حلقة الدراسات الاجتماعية التي عقدتها جامعة الدول العربية - مؤتمر دمشق - ديسمبر ١٩٥٢ م
- مؤتمر مجمع البحوث الاسلامية بالأزهر - القاهرة
- بحوث المؤتمر الأول - ١٣٨٣هـ / ١٩٦٤ م
- بحوث المؤتمر الثاني - ١٣٨٥هـ / ١٩٦٥ م
- ندوة إقتصاديات النقود والمالية في الاسلام - مكة المكرمة - ١٣٩٨هـ

دوريات

- مجلة البحوث الاسلامية - رئاسة إدارة البحوث العلمية والافتاء والدعوة والارشاد - المملكة العربية السعودية - الرياض
- مجلة الإقتصاد الاسلامى - دبی - الإمارات العربية المتحدة - بنك دبي الاسلامى.
- مجلة هدى الاسلام - وزارة الأوقاف والمقدسات الدينية - المملكة الأردنية الهاشمية - عمان .
- مجلة أضواء الشريعة - كلية الشريعة - جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية - المملكة العربية السعودية - الرياض
- مجلة منبر الاسلام - المجلس الأعلى للشئون الاسلامية - جمهورية مصر العربية - القاهرة .
- المجلة العلمية لكلية التجارة - جامعة الإسكندرية - جمهورية مصر العربية .

أهم المراجع الأجنبية

- Keynes, General **Theory** OF Emploment, interest and **Money**, Macmillan, 1957 .
- Mahmud Ahmad, Economics OF islam, (A Comparative Study), Ashraf, Lahore, Rakistan, 1964 .
- _ **Musgrave, The Theory of Public Finance, Mcgtaw Hill, 1959.**
- Patinkin, D, . **Money, interest and Prices**, 2 ed., Harper, 1965 .
- Sidiqi, S . A ., **Public Finance in islam**, Ashraf, **Pakistan**, **Third** impression, 1962 .
- Tinbergen, J ., **On Theory OF Economic Policy**, North Holland Publishing Company Amsterdam, 1966 .

الرموز المستخدمة في البحث

- ع = العرض
ط = الطلب
ت = الإنتاج
ف = الإنفاق
ن = النقود
د = الدخل القومي
ك = كمية المبادلات
م = المستوى العام للأسعار أو الرقم القياسي للأسعار
س = سرعة دوران النقود
ش = التشغيل
ر = معدل الأجور
ح = الإنفاق الحكومي
هـ = الإستهلاك
ث = الإستثمار
خ = الإدخار

الفهرس

ص	الموضوع
٥	المقدمة
	الباب الأول
١١	النظام الاقتصادي والمالى فى الإسلام
١٥	الفصل الأول: النظام الاقتصادي الاسلامى
١٥	المبحث الأول: القواعد العامة والاطار العام
٢١	المبحث الثانى: أنواع الملكية الخاصة والجماعية فى الاسلام
٤٥	الفصل الثانى: موارد الدولة الإسلامية
٤٧	المبحث الأول: الزكاة
٦٤	المبحث الثانى: الخراج
٧٠	المبحث الثالث: الجزية
٦٤	المبحث الرابع: عشور التجارة
٧٨	المبحث الخامس: الغنائم
٨٠	المبحث السادس: الفىء
٨١	المبحث السابع: القروض
٨٣	المبحث الثامن: الموارد الأخرى
	المبحث التاسع: الإيرادات فى الدول الإسلامية والإيرادات فى الدولة
٨٧	الحديثة
١١٣	الفصل الثالث: مصاريف بيت المال (النفقات)
١١٥	المبحث الأول: أنواع النفقات فى الإسلام وأحكامها
١٢٩	المبحث الثانى: النفقات العامة فى الدولة الإسلامية والدولة الحديثة

الموضوع	ص
الباب الثاني	
السياسة المالية والنقدية في الاسلام	١٣٧
الفصل الأول : ماهية السياسة المالية والنقدية	١٣٩
الفصل الثاني : السياسة المالية والنقدية في النظام الرأسمالي	١٤٩
المبحث الأول : السياسة المالية في الفكر التقليدي	١٥٠
المبحث الثاني : السياسة المالية في الفكر الحديث	١٥٥
المبحث الثالث : السياسة النقدية وتطورها	١٦١
أولاً : السياسة النقدية في الفكر التقليدي	١٦٢
ثانياً : السياسة النقدية في ظل النظرية النقدية الحديثة	١٦٥
الفصل الثالث : السياسة المالية والنقدية في اطار إسلامي	١٧٧
المبحث الأول : السياسة المالية في الدولة الإسلامية	١٨٢
المبحث الثاني : السياسة النقدية في ظل اقتصاد إسلامي	١٩٢
اخاتمة : أولاً : نتائج البحث	٢١١
ثانياً : التوصيات	٢١٣
أهم المراجع	٢١٥
الرموز المستخدمة في البحث	٢٢٤
الفهرس	٢٢٥

تم الكتاب بحمد الله والله الموفق



محتويات الكتاب

الباب الأول

النظام الاقتصادي والمالي في الاسلام

الفصل الأول : النظام الاقتصادي الاسلامي

الفصل الثاني : موارد الدولة الاسلامية

الفصل الثالث : مصاريف بيت المال (النفقات)

الباب الثاني

السياسة المالية والنقدية في الاسلام

الفصل الأول : ماهية السياسة المالية والنقدية

الفصل الثاني : السياسة المالية والنقدية في النظام

الرأسمالي

الفصل الثالث : السياسة المالية والنقدية في إطار

إسلامي

* * * * *